

Movimientos Sociales
y Medios de Comunicación

Para un Balance
de la Revolución Pingüina



PASTORAL POPULAR

Julio/Agosto 2006 - Año 55 - N° 300 - \$ 800 Iva Inc.

ESPECIAL N° 300
Año 55



Nacionalización del Agua: gotas de información



CENTRO
ECUMENICO
DE DIEGO
DE MEDELLIN



Pastoral popular

ISBN 0716-4769, Santiago de Chile
Año 55, N° 300,
Junio/Julio 2006

Director y Representante Legal

Manuel Ossa

Director Adjunto

Raúl Rosales

Consejo Editorial

José Aldunate, sj
Ronaldo Muñoz, ss.cc.
Claudio Rammsy
Raúl Rosales
Juan Sepúlveda
Pedro Zavala
Leonardo Cáceres
Patricio Véjar
Ute Seibert
Etna Atero

Consejo Redacción

Manuel Ossa; María Palma;
Raúl Rosales, Anna Kok,
Doris Muñoz, Alvaro Ramis,
David Molineaux y
Arianne van Andel

Edición Periodística, Diseño y Diagramación

Valentina Montero

Colaboradores

Gloria Tobar (secretaria)
Ma. Cristina Valencia (administración)
y Nelson Rojas (despachos)

Impresión Digital

Gráfica Funny S.A.
Fono: 544 0351 - 544 0358
Fax: 551 6841
E-mail: jsolo@123.cl - gfunny@terra.cl
Pje. Santa Graciela 166
Santiago de Chile

Editorial

Celebración de Pastoral Popular

3

La Página de don Jorge

N° 300, 55 años

4

Jorge Hourton

Especial Pastoral Popular

Historia de una opción pastoral

6

Fernando Aliaga

Saludos de nuestro@s lector@s y amig@s

9

Pastoral Popular: medio siglo de una crónica de nuestra historia

12

Valentina Montero

Movimiento sociales y comunicación

15

Libio Perez

Política

Conformidad de la Concertación con el sistema binominal

16

Felipe Portales

Educación

Para un Balance de la Revolución Pinguina

20

Alvaro Ramis

Medio Ambiente

Gotas de Información

22

Libros

Solidaridad y Espiritualidad

26

Hervi Lara

Comentario Bíblico

Ser Discípulos del único Señor

29

Eduardo Pérez-Cotapo

Pastoral Popular es propiedad de la Corporación de Estudios Teológicos Centro Ecuménico Diego de Medellín.
Suscripción anual: Chile \$4.000 y \$ 6.500, América Latina US\$30 y Europa US\$35.

Los artículos firmados no reflejan necesariamente la opinión de la revista.
Se autoriza la reproducción siempre que se indique la fuente y se envíe un ejemplar a la redacción.

Dirección: • Argomedo 40 • Tel.: (56-2) 634 1804 - 634 4653 • Fax: (56-2)
635 1096 • Casilla 386-V, Correo 21 • Santiago, Chile
www.diegodemedellin.cl • cedm@terra.cl



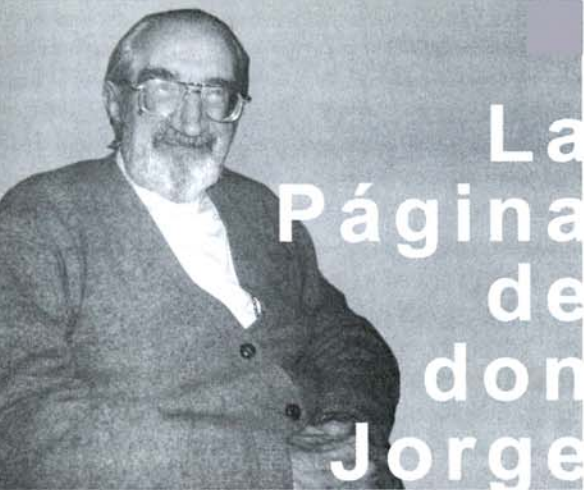
Celebración de Pastoral Popular

"...La Revista va dejando grabado un cierto caminar y se constituye de esta manera en una fuente o espejo de la rica historia de nuestro pueblo..."

La Revista Pastoral Popular celebra hoy su número 300. Su larga trayectoria ubica a esta Revista entre los pocos sobrevivientes medios de comunicación alternativos del país. Su sobrevivencia contra viento y marea no se puede explicar sin considerar esa profunda energía que brota del carisma profético presente en el pueblo creyente y sus comunidades populares. Celebramos, por tanto, el haber ejercido ese derecho a la comunicación e información como un derecho humano que reclaman cada día más nuestros pueblos. Actualmente, como nos lo recuerda Galeano, "nunca tantos han sido tan incomunicados por tan pocos. Cada vez son más los que tienen el derecho de escuchar y de mirar, pero cada vez son menos los que tienen el privilegio de informar, opinar y crear" (1). Paradojalmente, la "sociedad de la información" en la que vivimos hoy con su llamada brecha digital hace que la marginación y exclusión de las multitudes se profundice más radicalmente. Como Revista, hemos tenido ese privilegio de pocos que nos obliga a reclamar por el respeto a este derecho humano tan amenazado hoy día. Hemos podido saborear las alegrías y las tristezas que acompañan a un órgano de expresión de un sector del mundo cristiano. Sentimos también la satisfacción de mirar el camino recorrido y reconocernos en la memoria colectiva que hemos ido construyendo a retazos. La Revista va dejando grabado un cierto caminar y se constituye de esta manera en una fuente o espejo de la rica historia de nuestro pueblo. En la historia consignada en esta Revista destacan los acercamientos que van haciendo lentamente sectores importantes de la Iglesia católica al mundo popular chileno y latinoamericano, los compromisos que van tomando con los pobres en toda su pluralidad y diversidad, pero también la institucionalidad eclesial con sus consecuentes conflictos con la política y el Estado. En su etapa ecuménica, post-exilio (1982), le

correspondió luchar contra la censura y la falta total de libertades que impuso la dictadura de Pinochet. Pero también debió enfrentar las incomprensiones de algunas jerarquías eclesiásticas poco dispuestas a estimular el pluralismo teológico y pastoral. En dicha etapa, se percibía bastante vitalidad eclesial en los sectores populares pero se carecía de canales de comunicación escrita que respondieran a una profundización bíblica y teológica tan necesaria para que la práctica pastoral adquiriera mayor lucidez, consistencia y proyección. La Revista se autocomprende como una instancia de servicio de comunicación de experiencias, de reflexión sobre hechos y situaciones de la actualidad, de lectura popular de la Biblia a partir de la misma realidad y de reflexión teológica liberadora y contextual. En el período post-dictadura nos sumamos al clima de esperanza que reinaba nuevamente en el país abriéndonos a los temas emergentes que volvían a nuestra sociedad, manteniendo, por cierto, nuestras claves interpretativas básicas: la mirada ecuménica y la opción por los pobres. Esto nos permitió darnos cuenta muy rápidamente que los procesos democráticos recién empezaban y se nos desafiaba de modo novedoso a una tarea de largo aliento. La globalización neoliberal había penetrado muy profundamente en nuestra sociedad lo que nos planteaba un lento trabajo de reconstrucción del tejido solidario y comunitario. Actualmente asistimos al lento despertar de los movimientos sociales que siguen apostando a que otro mundo es posible. En este número 300, hemos querido recoger algunos testimonios públicos sobre la participación de Pastoral Popular a lo largo de su trayectoria como medio alternativo en el campo de la comunicación social y ecuménica.

(1) Eduardo Galeano, "Apuntes sobre los medios de comunicación", (Congreso WACC '95, México 1995).



La
Página
de
don
Jorge

Nº 300, 55 Años

Pastoral Popular está en su Nº 300 y cumple 55 años de vida. Merece destacarse porque se trata de una revista que tuvo un origen muy humilde, un desarrollo muy accidentado, varios períodos de interrupción, cambios de equipos directivos, de instituciones e incluso de países.

Como una frágil navecita ha surcado mares tempestuosos y calmos, vientos de suave brisa y de huracanes, contando siempre con amigos, indiferentes y enemigos. Sin embargo, ha sostenido siempre un buen combate, ha guardado la fe y ha sobrevivido a tantos riesgos y peligros.

"...Pastoral Popular nació por iniciativa de un asesor jocista cuando había en la Iglesia Católica una gran dedicación y sensibilidad por los problemas sociales..."

No somos muchos los que todavía quedamos para recordar sus inicios. A mis 80 años recién cumplidos, como un abuelito que recuerda el haber estado ahí en sus comienzos, respondo también con gozo a los que la siguen sosteniendo en este tercer milenio y me piden que les cuente lo que recuerdo.

Pastoral Popular nació por iniciativa de un asesor jocista cuando había en la Iglesia Católica una gran dedicación y sensibilidad por los problemas sociales y muchísima gente se esforzaba por remediar la (mala) suerte de

los pobres, les preocupaba mucho la justicia social y se sentían responsables – por su vocación cristiana – de hacer algo más de lo que se hacía habitualmente. Fue el tiempo del Padre Hurtado, del Cardenal Caro, de las nuevas poblaciones periféricas a las cuales envió equipos sacerdotales, de la Acción Católica especializada, en particular la JOC, el MOAC, para los cuales llegaron asesores extranjeros y que despertaron mucho dinamismo y generosidad en los seminaristas, religiosas y educadores.

Entonces un buen día, este asesor se juntó con otros y sacó una hojita simple con el nombre de “Encuentros de Pastoral Popular”, que pronto se redujo a su nombre actual. Varios otros asesores se sucedieron en su dirección: Juan Bagá, Mauricio Hourton, su hermano Jorge desde el Seminario, luego Segundo Galilea. No recuerdo quien estuvo cuando la moda eran los Cristianos para el Socialismo. Después, como no podía salir en Chile bajo la dictadura, se la llevó Segundo Galilea, quien era Director del Instituto Pastoral del CELAM, en Medellín, Colombia y en ese tiempo gozaba de mucha confianza en el CELAM. P.P. salió en Colombia editada por los Paulinos, bajo el alto patrocinio del CELAM !

Cuando Segundo perdió el apoyo del CELAM y los paulinos sacaron una revista de pastoral propia, Pastoral Popular quedó varada hasta que Sergio Torres abrió este Centro

"...Es curioso que, proclamando su vocación ecuménica, cuando algunos franco tiradores católicos comparten la animación de instituciones ecuménicas, pronto quedan solos y marginados de las políticas pastorales católicas..."

Ecuménico Diego de Medellín y Ronaldo Muñoz tomó su dirección. Yo era entonces Vicario General y le concedí con gusto el *Nihil obstat* para su impresión, nombrando al mismo tiempo censor de P.P. y de *Communio* a Huenche Barra, un sacerdote de Valparaíso que en ese entonces se vino a Santiago. Por cierto la censura no funcionó mucho porque después del Concilio se liberalizó la legislación de las ediciones y se eliminó el Index de prohibidos.

Con eso, P.P., salida de la pastoral católica, como revista editada ahora por un Centro Ecuménico, ha perdido bastante lectores católicos pero ha ganado bastante lectores cristianos. Estoy asombrado de ver la poca clientela que tenemos en el clero católico. Con todo respeto me parece que tal vez se deba a que actualmente el clero joven católico se preocupa más de los usos y costumbres internos de la Iglesia Católica, y menos de los problemas religiosos, sociales, morales y hasta políticos del mundo. Aunque Vaticano II quiso subrayar que la Iglesia se define como *servidora* del mundo, su praxis parece pedir que la sirvan a ella, como institución, que ha perdido clero y siente que muchos católicos se "pasan al Evangelio" o se convierten en agnósticos. En vez de ir a las necesidades y problemas de la gente pide a la gente que vengan a ella, a practicar su fe y a sumarse a sus organizaciones. Se consuela con la *cantidad* de gente, cuando la hay en sus procesiones y santuarios, y se duele por la gente que se aleja,

por la abundancia de gente buena que se define como *agnóstica*, y no sabe qué hacer para retenerla o hacerla volver al redil. Parecen estar más preocupados de la institución Iglesia que de la gente o del cristianismo.

Es curioso que, proclamando su vocación ecuménica, cuando algunos franco tiradores católicos comparten la animación de instituciones ecuménicas, pronto quedan solos y marginados de las políticas pastorales católicas. Creo que eso pasa con el Centro Diego de Medellín y también con FASIC. Este grupo ecuménico sigue bregando por los Derechos Humanos y contra la impunidad.

También observo que la comunicación social católica, por ejemplo los boletines diocesanos, versan casi exclusivamente sobre los hechos internos de la Iglesia y sobretodo del Clero y religiosas. La Agenda del Obispo y, ahora que es tan fácil editar fotos en colores, casi sólo celebraciones litúrgicas o retratos de gente de Iglesia. Cuando antes no teníamos más que el mimeógrafo para editar hojitas informativas, no se podían hacer vistosas diagramaciones y el interés debía consistir sólo en sus contenidos. Ahora los boletines son preciosos en colorido e ilustraciones, pero los contenidos poco interesantes.

Excúsenme los actuales editores, pero díganme si no tienen bastante dificultad en financiar sus boletines y en conseguir suscriptores...

+Jorge Hourton

Monseñor Jorge Hourton Poisson nació en Francia, el 27 de mayo de 1926. Recibió la nacionalidad chilena en 1969. Licenciado en Teología y Doctor en Filosofía.

Fue profesor en la Universidad Católica de Chile y rector del Seminario de Santiago. Fue consagrado Obispo en 1969.

En 1970 fue designado Administrador Apostólico de Puerto Montt, tomando posesión del Arzobispado. Hizo la Visita ad limina en 1974.

El Papa Pablo VI lo designó Obispo auxiliar del Cardenal Raúl Silva Henríquez, Arzobispo de Santiago, el 18 de febrero de 1974. Fue Vicario episcopal zonal en Santiago.

Posteriormente fue elegido Obispo Auxiliar de Temuco. También fue Rector de la Universidad Católica de esa ciudad. Ha desempeñado algunos cargos en el Consejo Episcopal Latinoamericano CELAM y colabora desde sus inicios con nuestra revista.

...*"En esos años había estado de visita en Chile, José Cardijn, 1946, 1948, quien al visitar las "Poblaciones callampas" hizo un fuerte llamado de denuncia ante la injusticia social y asumió el clamor que para la Iglesia significaba esa realidad subhumana"...*



La celebración del aniversario 55 de la Revista "Pastoral Popular", actualmente publicación del Centro Ecuménico Diego de Medellín, nos ha suscitado una inquietud de carácter histórico, la cual se refiere al contexto de Iglesia que se ha ido reflejando en sus páginas.

Ciertamente la riqueza de contenido que la Revista ha acumulado en sus páginas, a través de este más de medio siglo, es expresión de la trayectoria que ha tenido el pensamiento de los cristianos chilenos y su búsqueda de fidelidad al Evangelio, ante el desafío de los nuevos tiempos.

Me parece importante plantear, como reflexión preliminar, el momento en que nace la Revista y el fuerte contenido doctrinal que avala su identidad, como expresión, en ese momento, de un proceso que se había venido gestando en la Iglesia chilena y que era reflejo del nuevo enfoque pastoral que surgía en Europa en la post guerra.

DESAFIOS DE LA MODERNIDAD

En los fines de la década de los años cuarenta y los inicios de los cincuenta, llegan a Chile los ecos del discernimiento pastoral que se estaba haciendo en varias Iglesias europeas, especialmente la de Francia y de Bélgica. Dicha renovación era respuesta al desafío que enfrentaba la evangelización, ante la fuerte

secularización dominante y, por otra parte, la constatación de una organización eclesial obsoleta, heredada de la cristiandad del pasado. Ante lo cual surgen iniciativas como la "Misión de Francia", la "Misión de París", los Institutos seculares y la organización de la juventud obrera, a través del método de la JOC.

Diversos pastores en Chile, entre los que sobresalen toda una nueva generación de Asesores jóvenes de la Acción Católica, que habían tenido contacto con la experiencia franco belga, habían optado por el método del "ver, juzgar y actuar" que animaba a la JOC y se habían comprometido con una pastoral, donde el centro eran los sectores marginales y el mundo obrero.

Historia de Una Opción

En esos años había estado de visita en Chile, José Cardijn, 1946, 1948, quien al visitar las "Poblaciones callampas" hizo un fuerte llamado de denuncia ante la injusticia social y asumió el clamor que para la Iglesia significaba esa realidad subhumana.

Este llamado profético, ante la miseria a la que estaban condenados los pobres, tenía, diversas expresiones de sensibilidad nacional, entre las cuales, la presencia carismática y el compromiso social del Padre Alberto Hurtado había producido un gran impacto, especialmente entre los jóvenes.

Es importante destacar que entre la nuevas publicaciones que surgen, junto a "Pastoral Popular", está, precisamente, la Revista "Mensaje" expresión de un compromiso de los católicos con la justicia social. A decir verdad, lo que aparece claro, al analizar el contenido de ambas publicaciones es que ellas son, evidentemente, expresiones de un nuevo estilo de pastoral y más aún de un nuevo modelo eclesiológico.

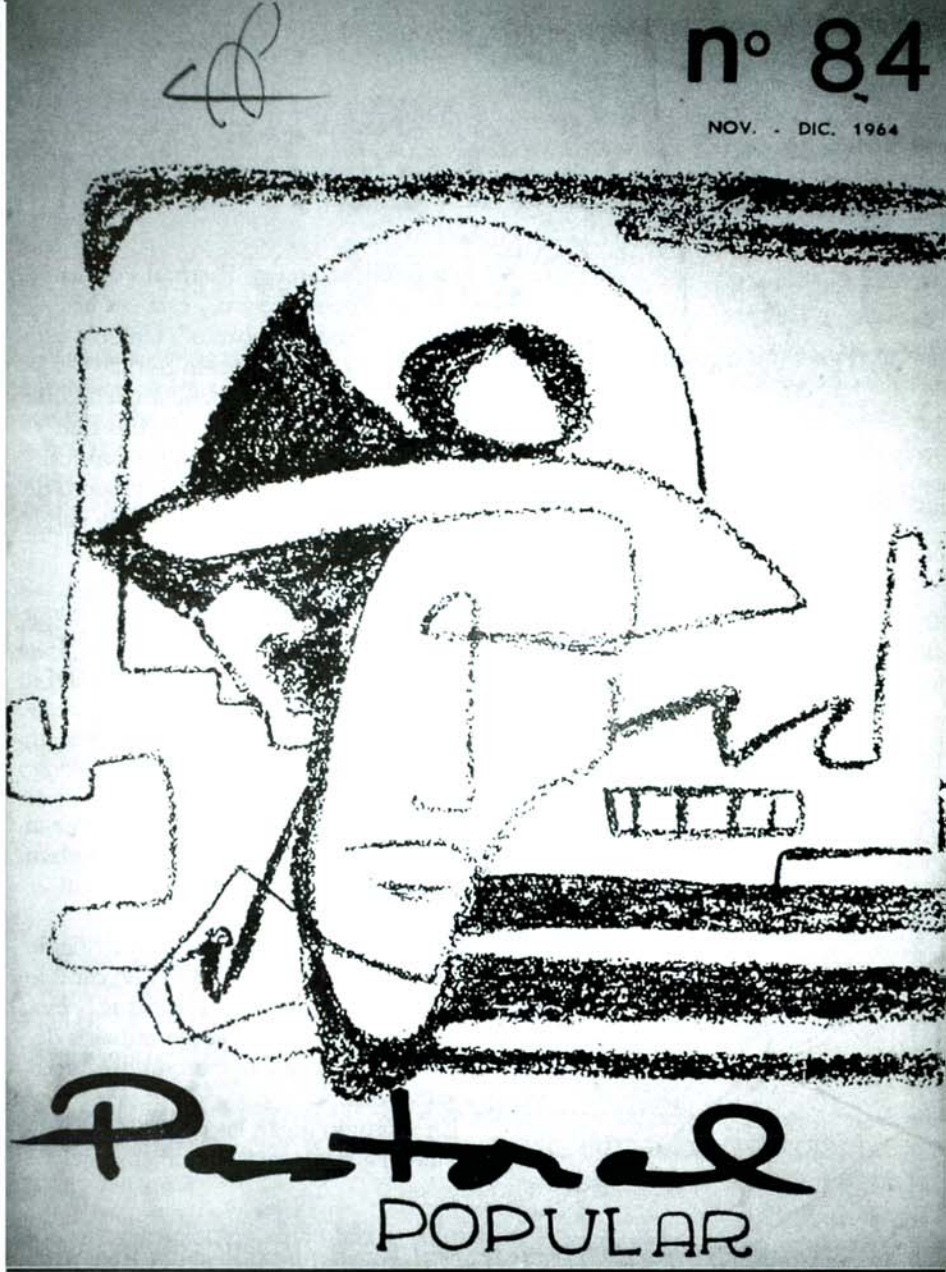
La evolución histórica de la presencia de la Iglesia Católica en Chile había marcado diversos modelos o definiciones de cómo la Jerarquía había comprendido la misión de la Iglesia y, en consecuencia, de cómo la había hecho presente en su evangelización. Hasta este momento los diversos "modelos históricos" habían mantenido una continuidad y una connivencia entre ellos. Pero, en los últimos años de la década de los cuarenta se habían suscitado varios enfrentamientos, por cuanto los grupos progresistas de la Acción Católica habían denunciado a la Iglesia Católica como aliada del Partido Conservador y lo que había suscitado fuertes reacciones en la Jerarquía como cómplice de un orden social injusto, cuyas consecuencias era la miseria en que vivían grandes sectores de campesinos y obreros.

n Pastoral

Fernando Aliaga

En una visión histórica rápida, entendemos que el “ver” o el discernimiento respecto a estos modelos eclesiológicos se refería a tres momentos: Desde luego, los cuatro siglos de Colonia establecieron un modelo de Iglesia que, acorde con el dominio de los conquistadores estableció la “Iglesia del Patronato”, que había marcado profundamente nuestra evangelización con un estilo de cristiandad. En ella el laico, representante del rey de España, como autoridad civil o el hacendado, al que la corona había constituido como dueño de la tierra y de las encomiendas de indígenas, eran los “tutelares” o “Patronos” de la Iglesia. Toda la evangelización se llevó a cabo dentro de este sistema que sometía a la Iglesia a una total dependencia de la Corona real. Luego de la Independencia, el modelo del “Patronato” se prolongó en las haciendas, pero sufrió un quiebre en su relación con el Estado, por cuanto el poder civil había pasado a las autoridades de la República y la mayoría de ellos eran de ideas liberales. Ante los nuevos tiempos, la Iglesia pretendió conservar sus privilegios coloniales y la vía política para enfrentar al Estado liberal fue la alianza con el Partido Conservador. Su definición, entonces fue la de autoproclamarse en unión con los Estados Pontificios como “Sociedad perfecta”.

Ciertamente, el proceso que surge en Chile a fines del siglo XIX, esto es el “Catolicismo social” ratificado por las encíclicas sociales y la separación de la Iglesia del Estado, promovieron un modelo de Iglesia bajo la “Doctrina del Cuerpo místico”, la cual, posteriormente se encarnó en la pastoral de la Acción Católica. Desde los años treinta este modelo de Iglesia, caracterizado por la organización de los laicos bajo la dependencia de la jerarquía, había venido conquistando su espacio y había iniciado su crítica a la pastoral de cristiandad.



Portada Revista Pastoral Popular, 1964, N° 84

Importa señalar que ahora, en los inicios de los años 50, el establecimiento de la JOC y el influjo que con ella llega de un nuevo estilo de evangelización, señalan el inicio de un cuestionamiento más radical y, en cierto modo, camina hacia el modelo de Iglesia Pueblo de Dios, que establecerá el Concilio Vaticano II.

IDEAS MATRICES

Esta es la nueva mentalidad, que en forma abierta aparece en la Revista “Pastoral Popular” y es expresión de un numeroso y comprometido grupo de Asesores Jocistas, los cuales, anteriormente a la publicación de la Revista habían expuesto sus ideas en volantes y boletines. Al constatar la gran demanda que suscitan estas rudimentarias publicaciones, se convencen de la necesidad de publicar una Revista.

La publicación de "Pastoral Popular" tenía un objetivo central claro y este era la "Inquietud por el mundo obrero". Unido a este objetivo aparece la preocupación por la renovación sacerdotal, la cual debe implementar una espiritualidad abierta a los desafíos que planteaba la realidad en que viven los pobres. En esta misma línea se proponen el fomento de vocaciones sacerdotales, las cuales debían surgir de la práctica de una pastoral comprometida con la evangelización del mundo obrero. El tema que se prioriza, entonces es el anuncio del Evangelio. Su nombre "Pastoral Popular" equivalía al de evangelización popular, ya que en lo sustantivo se creaba un medio de comunicación, destinado a dar cabida a las experiencias de renovación de la Catequesis popular para América Latina.

Al investigar los principios que guiaban a este grupo de asesores jocistas, aparecen claro los cuatro cuestionamientos que plantean al catolicismo tradicional.

En primer término, cuestionan el "rígido ritualismo" dominante en la liturgia y en cambio se pronuncian a favor de una liturgia participativa, donde el texto bíblico diera paso a trabajos de grupos, en que se aplicara la metodología del "ver, juzgar y actuar".

En segundo lugar, las páginas de la Revista estaban a favor de la superación del

... "Su nombre "Pastoral Popular" equivalía al de evangelización popular, ya que en lo sustantivo se creaba un medio de comunicación, destinado a dar cabida a las experiencias de renovación de la Catequesis popular para América Latina"...

"Sacramentalismo cuantitativo", el que sería suplantado por la vivencia "cualitativa" del testimonio de la solidaridad hacia los necesitados. Su consigna era vivir el gran sacramento que era Cristo.

Un tercer cuestionamiento apuntaba a la superación del "sometimiento disciplinar en la Acción católica", ya que la mentalidad jocista hacia responsable a cada militante de discernir la respuesta que Cristo le pedía, en el medio donde ejercía su apostolado.

Finalmente, rechazaban abiertamente que el apostolado católico laico fuera "Expresión y militancia política conservadora de la vida apostólica".

El aporte pastoral que la revista se proponía entregar estaba respaldado por algunos obispos y de acuerdo a los dictámenes de la época contaba con las debidas licencias eclesiástica.

ETAPAS EN EL DEVENIR LATINOAMERICANO

Las tres etapas que ha conocido la publicación de "Pastoral Popular", le dan un sello internacional de tal magnitud que la constituyen, ciertamente, en una fuente de la historia de la Iglesia y de la teología en América Latina.

La primera etapa, que es a la que nos hemos ya referido concluye el año 1973, en que debido al Golpe Militar en Chile, "Pastoral Popular" debe emigrar y hacerse latinoamericana e imprimirse en España.

En este segundo período, esto es, del 73 al 1982, llega a tener una directiva donde aparecen obispos latinoamericanos, tales como Mons. José Dammert y Mons. Leonidas Proaño. En sus páginas aparecen los grandes acontecimientos que conmueven la Iglesia latinoamericana, entre ellos los mártires defensores de los derechos humanos. Así, en el año 1976, encontramos el informe que escribe Mons. Proaño, referente al Encuentro de Obispos en Riobamba, el que fue intervenido por el Gobierno del Ecuador, llevando a la cárcel a todos los Obispos participantes en ese evento.

Además, existen, en esta época aportes teológicos pastorales de gran profundidad. Uno de los temas privilegiados es el de las Comunidades cristianas de Base.

Uno de los grandes acontecimientos latinoamericanos es la organización de la CLAI, en 1978, que luego se proyectará en encuentros mundiales con el Consejo Mundial de Iglesias. A decir verdad, el proceso de defensa de los derechos humanos, vivido en estos años de Dictadura militar en varios países de América latina, se consolidaba a través de diversas prácticas ecuménicas a favor de los perseguidos y torturados.

Esta nueva realidad, vale decir, de la consolidación de actividades de solidaridad, realizadas por grupos ecuménicos y como expresión de este proceso, en 1982, la "Pastoral Popular" era asumida por el Centro Ecuménico "Diego de Medellín".

Saludos de Nuestr@s Lector@s y Amig@s

Al regresar a Chile, encuentra que la Iglesia Católica ha iniciado su proceso de involución. Sin embargo, hay apóstoles que se juegan por la continuidad de la Revista. Mons. Jorge Hourton, en la carta pública de respaldo y bendición, del 22-XI-1983, explicita la vigencia que tiene "Pastoral Popular" por su aporte teológico y la reflexión desde la vida con que enriquece el compromiso de las comunidades cristianas.

CONCLUSION

En este último período, los aportes bíblicos han enriquecido el contenido de la publicación. Figuras, como Dagoberto Ramírez, aparecen en sus páginas, junto a otros pensadores que nos entregan sus reflexiones teológico-bíblico, sobre los grandes temas que el cristianismo esta enfrentando en nuestros días.

Los grandes temas, tales como: la mujer y la Biblia, el tema ecológico, la crítica al modelo neo liberal y otros, afloran en sus páginas, recogiendo artículos y colaboraciones de autores de diversos países.

"Pastoral Popular" ha caminado con los grupos cristianos que a la luz de los signos de los tiempos entienden que la fe es una búsqueda del Señor en la historia. Que la evangelización la realiza Dios desde la comunidad eclesial y, por lo mismo, importa cultivar la actitud del "Habla Señor que tu Siervo escucha".

"Pastoral Popular" es hoy una ventana por donde se asoman a la vida del mundo cristiano chileno, las diversas prácticas ecuménicas, tales como: liturgias en recuerdo de los detenidos desaparecidos, el Via Crucis del pueblo, los encuentros de experiencias de liberación, los foros sociales, la memoria del martirio de Mons Oscar Romero, en fin, toda una serie de expresiones que porfiadamente invocan al Dios, que en Cristo, ha hecho una opción preferencial por los pobres.

La revista Pastoral Popular la recibimos desde hace muchos años, están inscritas las 4 casas que tenemos en Chile. Cada año nos hacemos la pregunta si queremos seguir recibéndola y siempre es afirmativa. ¿Por qué? Frente a toda esta invasión de los medios de comunicación que nos confunde, quieren aprisionar nuestras mentes frente a una sola opción, la del sistema imperante, es de una gran importancia tener otra mirada: libre, responsable, crítica que nos libera, nos responsabiliza y nos permite un discernimiento claro que nos coloca frente al hombre de hoy y sus problemas reales y frente, también, a nosotras mismas diciéndonos hay otro camino, el de Jesús y Su Utopía: El Reino. Agradeciendo todo el aporte que hacen a través de su revista los saludo afectuosamente su hermana



María Inés Urrutia
Congregación de las Hermanitas de Jesús

... "ha sido y es un instrumento informado y documentado, para la capacitación y crecimiento de todos y todas como personas"...

Llegar al nº trecientos, evidencia un paso significativo y constante en el tiempo, y en los movimientos sociales que se han sucedido desde el primer número hasta hoy. ¿Por qué significativo? podrá preguntarse alguien que la haya conocido y leído en los últimos años.

Para dar alguna respuesta a esa interrogante, solamente relevo la esencia misma que para mí hace significativa y altamente valorable la trayectoria de "la pastoral popular"

- Por su mensaje del evangelio, ecuménico, para todos y todas, sin exclusión o discriminación.

- Por ser tribuna abierta al servicio de muchos, aún de los que en épocas difíciles no pueden alzar su voz.

- Por ser testigo valiente en la defensa de los derechos humanos y la dignidad de los pueblos.

- Por ser punto de encuentro para la reflexión teológica, y la crítica social y política de los distintos actores de nuestra sociedad chilena.

- Porque ha sido y es un instrumento informado y documentado, para la capacitación y crecimiento de todos y todas como personas, en servicio de la comunidad, en la fortaleza de la fe y en el cuidado y equilibrio de la naturaleza que el Señor nos entregó como responsabilidad.



Nancy Villarroel Buscaglione
Talca

...*"La revista me brinda la posibilidad de tener otra mirada más profunda en el acontecer del país sobre temas que se encuentran contingentes y que demandan una reflexión y una respuesta de solidaridad"*...



Susana Acevedo

Me es muy grato comunicarme con Uds, y poder dar mis impresiones con respecto a la Revista Pastoral Popular. En cuanto al aporte que me ha otorgado ha sido muy beneficioso porque he podido recurrir a ella en busca de información para apoyar a amigas/os que han tenido que hacer estudios sobre derechos humanos.

La revista me brinda la posibilidad de tener otra mirada más profunda en el acontecer del país sobre temas que se encuentran contingentes y que demandan una reflexión y una respuesta de solidaridad. La revista apela a mi conciencia y contribuye a despertar de la anestesia en que nos vemos sumidas/os en la cotidianidad del trabajo y otros distractores.

Leer las reflexiones del acontecer nacional en cuanto a hechos y acciones de nuestro pueblo a la luz de la palabra, enriquece la reflexión propia del/la lectora/or.

Por último la revista es mi ventana que se abre ante mis ojos para mirar el acontecer internacional con respecto al quehacer mundial de tantos hombres y mujeres que se agrupan, se encuentran y celebran, trabajando organizadamente en sus países de origen.

Esto nos ayuda a fortalecer nuestra propia experiencia y la esperanza de un mundo más igualitario y compartido al saber que somos muchas/os las/os que estamos participando, creando y hilando lazos de amistad, fraternidad y ternura.

...*"Es muy importante para el creyente encontrarse con textos que hablan de temas y conflictos de nuestra sociedad miradas y reflexionados desde la fe"*...

La línea de la revista sentimos que está muy unida a la vida cotidiana, con todos sus conflictos.

Es muy importante para el creyente encontrarse con textos que hablan de temas y conflictos de nuestra sociedad miradas y reflexionados desde la fe. Esto nos permite formarnos opinión y "descubrir" que Cristo no es ni está ajeno a los acontecimientos. No nos sentimos tan solos.

Uno se siente bien, saber que hay otros hermanos que están pesando, escribiendo y también en muchos casos actuando en esas realidades.

La revista es expresión que hay sectores de nuestra iglesia, aunque pequeños y tal vez desfinanciados, que mantienen una matriz de la Teología de la Liberación, supongo también que quienes han tomado esta opción se plantean una sociedad no capitalista, donde las personas los trabajadores sean protagonistas y sujetos y no objetos productores, con trabajos enajenantes, por las condiciones de inestabilidad y sueldos miserables.

El Jesús que muestra la revista, creemos que es el Jesús del Evangelio que en la intimidad de nuestra vida hemos conocido y que también está presente en los grandes eventos históricos por los que atraviesa la humanidad.

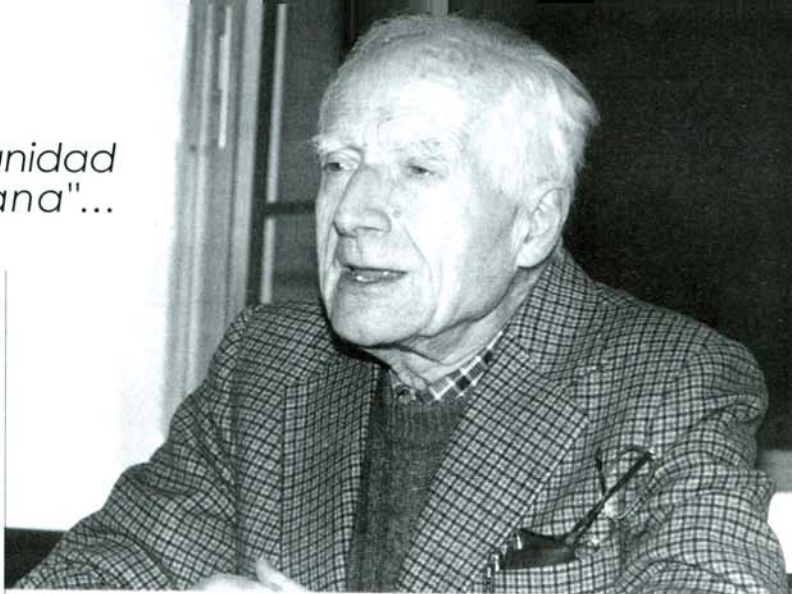
**Inés - Víctor
Población Malaquías Concha de La Granja
Parroquia San Pedro y San Pablo**

... "Pastoral Popular ... contribuye a la unidad tan anhelada de la Iglesia cristiana"...

Pocas revistas podrán emular este récord de sacar 300 ediciones que abarcan buena parte de todo un siglo. Sería interesante en hacer una breve cronología de los hechos históricos que han enmarcado esta publicación y de las manos por las que ha pasado. Recuerdo cómo me alegré cuando supe que el Centro Medellín había asumido la continuación de "Pastoral Popular", que había estado a cargo de otras instituciones. En tiempos muy difíciles, cuando la Teología de la Liberación tomaba consistencia en nuestra América Latina y después cuando fue tan combatida desde Roma. Ronaldo Muñoz, desde la dirección de Pastoral Popular desempeño un trabajo doctrinal magnífico. Las conferencias Episcopales de Medellín, Puebla y Santo Domingo constituían más que

ocasiones: llamadas y desafíos para que una Iglesia del Pueblo que se estructuraba en Chile pudiese entregar su contribución. Allí estaba Sergio Torres que se valía de Pastoral Popular para hacer oír un mensaje que surgiera de nuestras Comunidades de Base. Tuvo esta revista que luchar para mantener la libertad de opinión y de expresión tan necesaria en la Iglesia para que el Espíritu pudiese llevarla "a toda la verdad". La intelección de la Biblia y el Ecumenismo fueron temas constantemente cultivados.

En la pastoral ecuménica, Pastoral Popular se ha distinguido. Ella misma es una revista ecuménica en que colaboran escritores de varias denominaciones y cuyo director actual, Manuel Ossa, es pastor luterano... Así contribuye a la unidad tan anhelada de la Iglesia cristiana.



Hay temas éticos y sociales que Pastoral Popular ha desarrollado con competencia. Pero aprovecho esta ocasión para formular un anhelo, que Pastoral Popular no abandone su línea original: la Pastoral y la Teología. Diría más: comprendo que el ecumenismo tiene sus costos y no sé cómo habría que hacerlo, pero echo de menos en Chile una publicación que pudiese abordar problemáticas éticas, litúrgicas y sacramentales que se agitan al menos en la Iglesia Católica y

precisamente en el mundo popular. Creo que se ha constituido en Chile en estas últimas décadas lo que podríamos llamar "una Iglesia popular" o una "Iglesia liberadora" (actualmente tal vez un tanto soterrada, que necesita un órgano de expresión). Siempre es sabio pensar que se hace lo que se puede. Y lo que Pastoral Popular ha podido hacer es cierto muy valioso.

José Aldunate, js

... "ha sido sustento para mi instuición y fundamento para mis intereses ya sea para la madurez de mi pensamiento y accionar religioso, como para afinar mejor donde pongo mis energías en lo político y social"...

Estimado Sr. Director.

Aníbal Matus R. de la Población Yungay, capilla Guadalupe, tiene el placer de saludarlo y felicitarlo a Ud. y personal que colabora en la gran edición de Revista Pastoral Popular, que tanto bien hace a los espíritus nuestros y diversidad de asiduos lectores nacionales internacionales.

Felicitarle por el nuevo aniversario y edición N° 300 de Pastoral Popular, por su espíritu humanista, ecuménico y social alimentando nuestros deseos de reconstruir la doctrina del amor, al servicio de los pequeños y desposeídos.

Que Dios le ayude a continuar la misión de seguir el ejemplo de tantos directores que le presidieron, gracias señor.

Aníbal Matus R.

Conocí a Pastoral Popular en 1990 y desde esa fecha ha sido sustento para mi instuición y fundamento para mis intereses ya sea para la madurez de mi pensamiento y accionar religioso, como para afinar mejor donde pongo mis energías en lo político y social. Colaborar con ella en los temas de migración forzada de nuevos movimientos sociales, del movimiento de mujeres ha sido una oportunidad de aportar en lo que vislumbro como semilla de cambio, desde los pequeños para una sociedad más justa, igualitaria y por ende más feliz.

Congratulaciones a la Pastoral Popular por su permanencia y coherencia.



Aetna Atero

Pastoral Popular: Medio Siglo de una Crónica de Nuestra Historia

Valentina Montero

La historia que Pastoral Popular va dibujando, traza la fisonomía que ha tenido la historia de nuestro propio país. Como periodista, he sido testigo y cómplice de muchos medios de comunicación animados por la voluntad de convertirse en una voz de disidencia y de alternativa dentro del monocorde concierto ofrecido por los grandes monopolios informativo-comerciales. Lamentablemente, el promedio de vida de periódicos y revistas independientes no supera unas cuantas ediciones. De ahí mi sorpresa y entusiasmo al conocer y participar como editora de la revista Pastoral Popular, cuyo trabajo de más de medio siglo va relatando desde la espiritualidad y la reflexión los cambios político-sociales que ha debido afrontar Chile y Latinoamérica. En este especial N° 300 hemos dejado que la revista se mire el ombligo durante algunas

páginas. Quisimos conocer algo más de su historia y para eso, entrevistamos a algunos de los personajes que participaron en ella desde sus primeros años.

La revista nació al alero de la JOC, al principio era “una hojita escrita por Lisandro Urrutia llamada Encuentro de Pastoral Popular”, nos cuenta don Jorge Hourton; fue fundada por José Baeza en el año 1949, pero adquiere una regularidad periódica desde 1951. “Luego fue tomando más páginas. Costaba como 600 pesos de esos años. En esa época no era tanto para el laicado, sino para el clero, dirigida a los asesores jocistas. Se trataban los temas del día en base al evangelio, la relación que tenía Cristo con el trabajador (...) Después, como el año 52 empezó a tener más páginas y a tener unos 5 o 6 números al año. Al principio se realizaba de manera bastante modesta. Rebeca Alfaro era la encargada de realizar los clichés hechos en linotipia. En esa época éramos tan patudos que hasta escribíamos en latín Del sembrar tenemos esperanzas, eso lo repetíamos en casi todos los ejemplares”, nos cuenta don Mauricio Hourton quien estuvo en los inicios de la revista como asesor de la JOC.

Pastoral Popular fue el primer medio de comunicación para la clase obrera. La revista respondía a la necesidad de realizar acción católica para ese sector. “Antes la acción católica era para la juventud, acción católica para niños, para mujeres, para hombres, pero nada para el que era víctima de la explotación. Esto no fue mirado con buenos ojos, porque al tiro fuimos tachados como comunistas”, nos cuenta don Mauricio.

A mediados de los sesenta Juan Bagá, director de la revista le otorgó un carácter más polémico “El introdujo una motivación que en ese tiempo era muy revolucionaria: promover que se cambiara la ley del celibato y también que hubiera





Sergio Torres



Segundo Galilea



Jorge Hourton

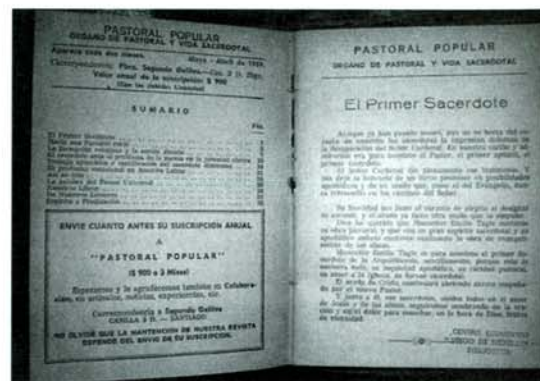
más participación del pueblo en los nombramientos de obispos” dice Sergio Torres. Esta postura trajo un enfrentamiento ente Juan Bagá y el cardenal Silva Henríquez.

AÑOS DE AGITACION

El año 68 Alfonso Baeza se hace cargo de PP, haciendo presentes temas como la teología de la liberación; cristianismo y marxismo, vistos desde una perspectiva distinta a la académica o universitaria “...mi intención no era meterme en las patas de los caballos con los temas eclesiales en los que se perdía mucha energía; lo que me gustaba era meterme en las patas de los caballos de la sociedad, con la perspectiva de los pobres” nos cuenta Alfonso Baeza. La revista dejó de ser sólo una publicación para acompañar los movimientos internos de la iglesia y se transformó en una revista más social “para transformarse prácticamente en un órgano de los Cristianos por el Socialismo” nos cuenta Sergio Torres.

En ese tiempo se incorpora al comité editorial Ivo Laneville, quien realizó una experiencia de sacerdote obrero que fue cubierta por la revista “Un ejemplo de esto fue el caso COTRALACO, una empresa que se tomaron los trabajadores y que luego se convirtió en una cooperativa. Era una experiencia de autogestión, de conducción obrera -nos dice Baeza- En esa época el clero era muy progresista e incluso en la época de Eduardo Frei padre, la gran mayoría de los sacerdotes eran demócrata cristianos, cuestión que era un progreso respecto al espíritu conservador anterior. Para nosotros la expresión revolución en libertad era real, o sea, se quería un cambio profundo y se promovió la reforma agraria, la sindicalización campesina, la participación de los centros de madres, la educación popular de Paulo Freire... todo eso se vivió con mucha fuerza y se mostraba a través de la Pastoral Popular.” Un poco antes del 70 se produjo una división muy profunda en la iglesia chilena. El año 68 empezó la izquierda cristiana y el MAPU que fueron las primeras

Gran parte del financiamiento de la revista se hacía a través de las suscripciones y de los estipendios de misa. Los sacerdotes que escribían se comprometían con celebrar tres misas a intención del director de la revista.

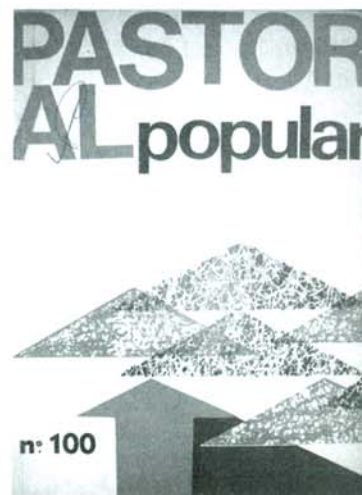


divisiones dentro de la DC. La mitad de los sacerdotes siguió apoyando a la DC y otra parte importante apoyó a Allende. Los símbolos fueron dos jesuitas: Gonzalo Arroyo por los cristianos por el socialismo y Renato Poblete por la DC.

La revista entre 1970 y 1973 se radicalizó mucho, dejó de llamarse Pastoral Popular y se llamó Liberación Popular, nos cuenta Sergio Torres. “En ese entonces el nombre “Pastoral Popular” resultaba muy “momio”, muy eclesiástico. Y la onda era la iglesia al servicio del mundo...” Sólo se lograron publicar dos números de Liberación Popular “...justo el día del golpe salía el tercer número y entonces llegaron los milicos a la Calle Catedral 1893, donde funcionábamos y ellos llegaron quemando todo (...) La revista planteaba la necesidad del hombre nuevo. Nosotros nos sumamos a la línea que era más puntuda dentro de la Unidad Popular, a la línea más radical. Radicalidad que enfocábamos desde el aporte cristiano”, nos cuenta Alfonso Baeza.

EL EXILIO DE UNA REVISTA

Después del golpe militar, la revista tuvo un receso, hasta que fue trasladada a Colombia por Segundo Galilea quien consiguió que los sacerdotes paulinos la editaran. Eso duró aproximadamente 7 años, pero se transformó en una revista nuevamente más orientada a las temáticas eclesiales. Esta coyuntura





permitió que la revista se distribuyera por varios países de Latinoamérica.

“Estuve en el exilio 7 años en Estados Unidos, desde el 73 al 81. Estando en Nueva York me encontré con Segundo Galilea quien me dijo yo creo que la revista tiene que volver a Chile y me propuso que yo me hiciera cargo”. Sergio Torres vuelve el año 81 y funda posteriormente el Centro Ecuménico Diego de Medellín (CEDM), inspirado en un centro nicaragüense llamado Antonio Valdivieso. Entonces es el CEDM quien asume la edición de la revista, pero tampoco se podía publicar en Chile, por lo que se manda a imprimir a Lima gracias a la ayuda del Centro Bartolomé de las Casas dirigido por Gonzalo Gutiérrez; también se establece una alianza con los teólogos españoles Casiano Floristan y Juan José Tamayo, quienes comienzan a escribir regularmente en ella.

Desde entonces PP adquirió su carácter ecuménico y se transformó en un órgano contra la dictadura y por la defensa de los derechos humanos. “La publicación significaba un tremendo esfuerzo y riesgo: recibir los textos desde España, editarla aquí, enviarla por correo a Lima y luego recibir por bus los paquetes con los ejemplares, que muchas veces llegaban todos desarmados. Siempre teníamos el temor de que los abrieran en la aduana”, nos cuenta Sergio Torres.

Luego la revista vuelve a producirse íntegramente en Chile. Claudio Rammsy estuvo en la dirección. La revista tuvo un gran papel en la visita del Papa: fue el único medio que tenía una visión crítica. “Además, la revista recogía los programas del CEDM: el programa mapuche, el programa bíblico, el programa de las mujeres, los derechos humanos. Con muy pocos recursos, la distribución se hacía a mano o en bicicleta; se mandaban paquetes a Puente Alto que recibía Mauricio Hourton y que distribuía entre las comunidades de base” nos cuenta Sergio Torres. “La revista era un espacio de formación social. El gran salto fue la apertura con los evangélicos. Llegó un momento en que se pensó en abrirse no sólo en el catolicismo, sino en el cristianismo”, afirma Mauricio Hourton.

En un momento el arzobispado prohibió la revista. Dio un decreto en que dijo que la revista dejaba de ser una revista aprobada por el arzobispado. “en ese tiempo Jorge Hourton que era vicario de la zona norte, tuvo la valentía de decir que no estaba de acuerdo con este decreto. Esto era terrible para nosotros, fue un golpe moral, pero nosotros

En 1970 Pastoral Popular cambia su nombre a Liberación Popular. Sólo alcanzan a salir públicamente dos números.

A contar del No. 137 (jul./sept 1974) se comienza a editar en Colombia. Desde vol. 30, no. 1 (1979) adquiere carácter latinoamericano español.

Desde vol. 33, no.1/2 (1982) inicia su nueva época, se comienza a editar nuevamente en Chile, pero es impresa en Lima.

mantuvimos el apoyo de muchos sacerdotes y religiosas. El peor enemigo nuestro fue Sodano, un tipo muy negativo y mediocre. Él trató incluso de que se cerrara el Diego de Medellín, un año después de que se había fundado y nos prohibieron a nosotros los sacerdotes estar en la directiva del centro y nos vimos obligados a dejar los puestos y formar un directorio laico (...) Así, cuando el arzobispado quiso cerrar la revista no pudo porque ya no era sólo católica, sino ecuménica” relata Sergio Torres.

Los 90

En los noventa la revista se abrió a otros temas, manteniéndose como un órgano de los programas del Medellín. “El programa mapuche, por ejemplo, duró muchos años. Incluso el Medellín sacó otra revista sobre el tema, llamada Nutram; era una revista altamente especializada y valorada en el entorno académico. Después el Medellín sacó otra revista llamada Bibliito, que era para acompañar a las comunidades en la formación bíblica... La PP recogía la dimensión latinoamericana y mundial y fue acompañando el proceso chileno, la vuelta a la democracia, el tema de la juventud, de la mujer”, nos dice Sergio Torres.

A juicio de Sergio Torres PP constituyó desde el principio una alternativa a la revista Mensaje. “Mensaje es una revista que no quiere ofender a los obispos. Publican bastante cosas buenas, pero PP siempre ha ido más allá, no ha tenido miedo de cuestionar a los obispos, de poner temas polémicos, etc. Además, refleja la historia del país, la iglesia y los cristianos progresistas”.



Movimientos Sociales y Comunicación

A medida que los espacios comunicacionales se hacen más estrechos por la concentración de la prensa en pocos dueños y en gigantescas compañías, para los movimientos sociales y ciudadanos se hace más imprescindible crear y levantar medios alternativos de comunicación.

En Chile, como en la mayor parte del mundo, la llamada “gran prensa” vive una crisis de credibilidad. Las personas sospechan que los medios representan grandes intereses, que manipulan la información y muestran de manera sesgada la realidad. Por cierto, es un hecho que esta prensa no recoge la diversidad del mundo social, criminaliza las movilizaciones y el mundo popular aparece relegado a la “crónica roja”. Esto sucede en la prensa escrita, los radios y la televisión, es decir en los medios más influyentes. Desde hace una década, sin embargo, el desarrollo de nuevas tecnologías de comunicación ha abierto crecientemente un espacio donde las ideas, iniciativas, convocatorias y actividades del mundo social pueden circular sin mayores restricciones que no sean las estrictamente técnicas.

Toda lucha social debe tener un componente comunicacional, porque es la única forma que aquella movilización concite apoyo y solidaridad, divulgue sus objetivos y sume más personas. Entre otras razones, los grandes grupos propietarios de los medios no divulgan informaciones del mundo social porque la información es una mercancía que está condicionada a la publicidad, que en definitiva es la que produce sus ganancias. Por eso muchos profesionales de la prensa hace tiempo han abandonado la idea de “cambiar estos medios desde adentro” y se han lanzado a construir extensas redes alternativas de contrainformación.

Más allá de los boletines, revistas de circulación limitada, prensa sindical o poblacional, la batalla real por apropiarse de espacios comunicacionales se está dando en el ciberespacio. La aparente “democracia” que existe en internet, pero sobre todo por su creciente penetración en todos los rincones ha hecho que proliferen las páginas dedicadas o elaboradas por los propios movimientos sociales. Son de bajo costo de mantenimiento, no requiere de complejas y caras líneas de producción y están al alcance (casi gratis) de las personas desde cualquier lugar, por tanto tampoco requieren de lentos sistemas de distribución. Pero no sólo en internet es posible hallar un campo abierto y funcional para la circulación de convocatorias. Ya existen importantes experiencias del uso intensivo del mensaje de texto a través de la telefonía celular. Veamos algunos ejemplos. En febrero del 2003, cuando aún faltaban un par de meses para que Estados Unidos iniciara hostilidades contra Irak, una poderosa

movilización sacudió al mundo entero. El 15 de febrero del 2003 más de 30 millones de personas en más de 70 países y en unas 600 ciudades salieron coordinadamente a las calles para protestar contra la inminente guerra que promovía el gobierno de Estados Unidos contra Irak. Esa movilización, convocada desde el Foro Social Mundial reunido en Porto Alegre (Brasil) fue divulgada y coordinada mayoritariamente por medios electrónicos. El mensaje contra la guerra circuló a través de millones de correos electrónicos, los que a su vez se replicaban hacia más y más redes a lo largo y ancho del planeta. Por primera vez una movilización de gran magnitud a nivel mundial era impulsada desde el ciberespacio, de forma horizontal y autoconvocada.

En Chile, esa convocatoria fue acogida por miles de personas en todo el país durante varios meses. La experiencia mostró que la movilización también debía ser apoyada con otros medios, como los impresos, flyers, afiches, panfletos y un fuerte trabajo hacia los medios tradicionales, que finalmente recogieron en sus espacios la movilización que ya convocaba a millares de personas.

En la movilización estudiantil de mayo, los “pingüinos” recurrieron intensivamente a dos herramientas tecnológicas: los blogs y los mensajes de texto. Los blogs son bitácoras de fácil elaboración que están disponibles gratuitamente en internet y que, al igual que una página web, está “colgada” en la red y a la que se puede acceder desde cualquier lugar con un computador. Los estudiantes secundarios tejieron una extensa red de blogs en todo el país a través de la cual informaban sus actividades, debatían el curso del movimiento e incluso realizaban consultas prácticamente en red y en tiempo real.

Los mensajes de texto a través de telefonía celular, en tanto, fueron usados para coordinar las movilizaciones, para reagruparse cuando eran reprimidos o simplemente para convocarse en uno u otro liceo.

Pero como apenas un tercio de la población chilena tiene acceso a internet (aunque el crecimiento es vertiginoso) y hay 11,5 millones de teléfonos celulares, todavía es muy necesario que las organizaciones sociales y ciudadanas no descarten el uso de medios alternativos de comunicación, ya que la suma de éstos con los electrónicos permiten que la información circule y llegue efectivamente a sus destinatarios. Ese es el camino más corto para que el “componente comunicacional” de cada lucha ayude a su convocatoria, la fortalezca y divulgue.

Libio Pérez
Periodista

Miembro de la Coordinación ATTAC



Conformidad de la Concertación con el Sistema Binominal

Felipe Portales

El sistema electoral binominal —unido a los altos quorums requeridos para modificar la Constitución y las leyes orgánicas constitucionales— constituye el factor estructural más relevante que impide la existencia de un sistema político efectivamente democrático en nuestro país.

La democracia consiste en que la Constitución y las leyes son el producto de la voluntad mayoritaria del pueblo. El binominalismo, por el cual cada circunscripción elige simultáneamente dos y sólo dos diputados y senadores, distorsiona completamente la voluntad popular al igualar antidemocráticamente la primera y segunda mayoría, y al dejar sin representación a las demás fuerzas políticas.

El carácter esencialmente antidemocrático del sistema binominal hace que éste no exista en ningún país democrático. Y curiosamente, pese a que no representó el factor clave que distorsionaba la voluntad popular, a comienzos del siglo XX la oligarquía chilena ya lo adoptó, de facto, entre 1911 y 1925.

Es lo que nos describe, en términos asombrosamente contemporáneos, el destacado político liberal de la época, Manuel Rivas Vicuña, en un libro escrito en 1930, al señalar que “la ley que fijaba el número de senadores y diputados fue despachada (en 1911) con una novedad que consistió en la creación de pequeñas agrupaciones de modo de reducir, en general a dos el número de diputados de cada circunscripción electoral. Esta base fue considerada justa y conveniente para el interés general del país y caso curioso, fue sugerida por el más antidemocrático de los diputados, don Alberto Edwards, miembro del partido nacional. Esta reforma, sencilla y justa en apariencia, disminuía las fuerzas de la mayoría

y aseguraba un aumento en la representación de las minorías. En efecto, a las minorías les bastaría contar con poco más del tercio de los sufragios para asegurar su representación; en cambio, las mayorías necesitaban un esfuerzo enorme, de más de dos tercios, para obtener los dos puestos. De este modo, la mayoría y la minoría de cada región alcanzarían igual representación en el Congreso, y éste podría reflejar una situación de empate de dos corrientes de opinión, que no correspondería a la realidad de las cosas y que sería un obstáculo para la marcha del país”.¹

La pregunta surge sola: ¿Cómo es posible que el liderazgo de la Concertación, que ha tenido clara mayoría popular y ha gobernado desde 1990, se haya conformado, en la práctica, con la continuación de este sistema hasta el día de hoy? Es cierto que siempre ha planteado la conveniencia de su sustitución, pero no le ha dado ninguna prioridad ni urgencia. De hecho, no ha estado nunca en sus temas programáticos principales en las elecciones presidenciales, parlamentarias y municipales del período.

Lo que permite entender esta aparente inconsistencia es el profundo cambio del concepto de democracia experimentado por el liderazgo de la Concertación. En efecto, durante la dictadura el conglomerado político antecesor de la Concertación, la Alianza Democrática, había planteado enfáticamente que no habría democracia en Chile mientras no se eliminaran todos los dispositivos autoritarios de la Constitución del 80, incluyendo la forma de elección del Congreso Nacional. Así, en Julio de 1984, dicha Alianza planteó que “no hay democracia posible... dentro de los marcos de los preceptos permanentes de esa Constitución

1* Manuel Rivas Vicuña.- “Historia Política y Parlamentaria de Chile”, Tomo I; Edic. de la Biblioteca Nacional, Santiago, 1964; pp. 245-6

2* cit. en Patricio Aylwin.- “El reencuentro de los demócratas. Del golpe al triunfo del NO”; Edic. Grupo Zeta, 1998; p. 259

(de 1980), si no se hace del Congreso Nacional un cuerpo verdaderamente representativo de todos los sectores del pueblo de Chile, elegido íntegramente por sufragio universal y dotado de reales atribuciones legislativas y fiscalizadoras".*2

Posteriormente, en Agosto de 1991, sin que se hubiera producido ninguna eliminación de los dispositivos autoritarios de la Constitución del 80, el entonces presidente Aylwin declaró que "la transición ya está hecha. En Chile vivimos en democracia".*3 Y lo que en 1984 se consideraba, con toda propiedad, como requisitos ineludibles para la existencia de una democracia; en 1991, se empezó a concebir como simples factores de su perfeccionamiento: "Esta democracia es susceptible de perfeccionarse, sí, y una de las tareas que tenemos por delante es perfeccionar la democracia y eso exige algunas reformas constitucionales, tarea que mi gobierno ha abordado y que probablemente no va a dejar completada y será tarea del próximo gobierno".*4

En otras palabras, Aylwin y el liderazgo de la Concertación comenzaron a ver a la Constitución de 1980, en sus preceptos permanentes, como democrática, sólo que imperfecta. Esto es, transformaron sustancialmente su concepto mismo de democracia, al valorar como tal la propia Constitución impuesta en 1980 con todos sus dispositivos autoritarios vigentes e intocados.

Es más, en esta década han surgido voces dentro del liderazgo de la Concertación que han relativizado incluso el carácter antidemocrático del propio sistema electoral binominal. Así, el ex presidente Aylwin señaló, en Septiembre de 2003, que "yo creo que la democracia volvió a Chile para quedarse y eso es lo que importa. Hay cosas que aún no se han logrado. ¿Es bueno o no el sistema electoral binominal? A mí no me gusta, pero reconozco que le da estabilidad a los gobiernos y conduce a gobiernos de mayoría".*5

A su vez, la profunda modificación de la visión de la democracia del liderazgo concertacionista se explica por el giro copernicano de sus concepciones económicas que aquel tuvo a fines de la década del 80. Este giro condujo a converger con las concepciones y el modelo neoliberal impuesto por la dictadura, como lo consignó con todo detalle la eminencia

gris del primer gobierno de la Concertación, Edgardo Boeninger en su libro "Democracia en Chile. Lecciones para la gobernabilidad", publicado en 1997.

Sin embargo, dada la lucha efectuada contra la dictadura y el programa claramente reformista de la Concertación de 1989, Boeninger señala que dicha convergencia "políticamente

el conglomerado opositor no estaba en condiciones de reconocer".*6

Esto permite entender la aparentemente increíble cesión de la mayoría parlamentaria simple que le aguardaba a Aylwin de haberse mantenido sin cambios la Constitución de 1980. En efecto, sus artículos 65 y 68 establecían que el futuro presidente —entendiendo que Pinochet ganaría el plebiscito del 88, quedando así como presidente hasta 1997— tendría mayoría legislativa teniendo simplemente mayoría absoluta en una cámara y un tercio en la otra. Pinochet habría tenido con seguridad mayoría absoluta en el Senado (con el sistema electoral binominal y los senadores designados) y un tercio en la Cámara. Sin embargo, la derrota de Pinochet en el plebiscito generó la previsión opuesta. La Concertación ganaría la presidencia y obtendría con seguridad la mayoría absoluta en la Cámara de Diputados y un tercio en el Senado.*7 ¡Y la Concertación aceptó regalar esa mayoría que tenía segura por medio de las reformas de aquellos artículos, las cuales pasaron desapercibidas dentro del total de 54 reformas aprobadas por consenso entre Pinochet y la Concertación y luego ratificadas por un plebiscito en Julio de 1989!

Este cuadro inédito en la historia de la humanidad en que una coalición política prefiere ser minoritaria en el parlamento, no puede ser explicado ni por la estupidez ni el temor. Es absurdo sostener que un ataque de estulticia cegó simultáneamente a decenas de líderes políticos. También lo es sostener que el temor puede llevar a alguien a cederle poder a quien teme, pues esto lo hace evidentemente más vulnerable a sus eventuales ataques.



...sin que se hubiera producido ninguna eliminación de los dispositivos autoritarios de la Constitución del 80, el entonces presidente Aylwin declaró que "la transición ya está hecha. En Chile vivimos en democracia"...

3* "El Mercurio"; 8-8-1991

4* Patricio Aylwin, en "El Mercurio"; 8-8-1991. Han pasado varios gobiernos de la Concertación y dicha tarea aún no está "completada".

5* "El Mercurio"; 26-9-2003

6* Edgardo Boeninger.- "Democracia en Chile. Lecciones para la gobernabilidad"; Edit. Andrés Bello, Santiago, 1997; p. 369.

7* Pese a que los nueve senadores designados en ese entonces serían todos de derecha, la Concertación habría elegido un senador en cada una de las 13 circunscripciones originales. De este modo, habría superado el tercio de 12, considerando que el total de senadores habría sido 35.

"...Ya a comienzos de esta década ni siquiera causaban asombro verdaderas apologías de la obra económica de la dictadura, efectuadas por connotados líderes concertacionistas..."

La única explicación razonable es la que se deduce del propio Boeninger. Esto es, que la pérdida de la mayoría parlamentaria le permitió al liderazgo de la Concertación plausiblemente culpar a ese hecho de no poder desarrollar un programa de reformas económico-sociales en las que inconfesablemente ya no creía. De otra forma habría quedado desnudo con el abandono puro y simple de su programa prometido.

Este abandono de las promesas de cambio social es la que nos permite entender también su negativa a efectuar pactos electorales con la izquierda extraconcertacionista, pese a que dichos pactos le habrían dado mayoría parlamentaria propia en las dos cámaras ya en 1998.*8

Todo lo anterior quedó patentemente demostrado en el año 2000, durante el gobierno de Lagos, cuando la Concertación quedó con mayoría en las dos cámaras desde Agosto de ese año hasta Marzo de 2002, por los desafueros de Pinochet y Francisco Javier Errázuriz. En ese lapso el gobierno no impulsó ningún proyecto destinado a transformar las instituciones económico-sociales impuestas por la dictadura!

Ya a comienzos de esta década ni siquiera causaban asombro verdaderas apologías de la obra económica de la dictadura, efectuadas por connotados líderes concertacionistas, como la realizada por el ex presidente del PDC y actual canciller Alejandro Foxley, en Mayo de 2000, en la que dijo que "Pinochet... realizó una transformación, sobre todo en la economía chilena la más importante que ha habido en este

siglo. Tuvo el mérito de anticiparse al proceso de globalización que ocurrió una década después. Hay que reconocer su capacidad visionaria... de que había que abrir la economía al mundo, descentralizar, desregular, etc. Esa es una contribución histórica que va perdurar por muchas décadas en Chile y que, quienes fuimos críticos de algunos aspectos de ese proceso en su momento, hoy lo reconocemos como un proceso de importancia histórica para Chile, que ha terminado siendo aceptado prácticamente por todos los sectores. Además, ha pasado el test de lo que significa hacer historia, pues terminó cambiando el modo de vida de todos los chilenos, para bien, no para mal. Eso es lo que yo creo, y eso sitúa a Pinochet en la historia de Chile en un alto lugar".*9

Ha sido tal el grado de consolidación del modelo neoliberal en esta década y media, que ha provocado en los últimos años reiterados cuestionamientos del episcopado católico por las escandalosas desigualdades sociales que genera. Y, por otro lado, ha suscitado múltiples panegíricos a Lagos y su gobierno por parte de connotados líderes de derecha. Así, tenemos las declaraciones de "amor" a Lagos efectuadas por el presidente de la Confederación de la Producción y del Comercio, Hernán Somerville, con ocasión de la reunión de la APEC en Octubre pasado;*10 las expresiones del destacado economista de derecha, César Barros, de que Lagos ha sido "el mejor Presidente de derecha de todos los tiempos"*11; y la calificación del político de la UDI Hernán Chadwick de que su

8* Así, la suma de votos entre la Concertación y la Izquierda, le habría permitido a la primera obtener un senador más en 1993 (Circunscripción Novena Norte) y dos más en 1997 (Segunda y Octava Interior); con lo que en lugar de haber estado en minoría en el Senado de 23 a 25, habría tenido una mayoría de 26 a 22
9* "Cosas"; 5-5-2000

10* Ver "La Segunda"; 14-10-2005

11* "La Tercera"; 11-3-2006 Además, Barros compara a Lagos con el hijo pródigo de la parábola evangélica (Lucas 15;11-32), analogando a la derecha económica con Dios Padre y a la derecha política con el hijo mayor.

12* "El Mercurio"; 21-3-2006

13* "La Nación"; 16-4-2006

14* Como lo reconoce Andrés Allamand, "Pinochet le aportaba al equipo económico algo quizás aún mas valioso: el ejercito sin restricciones del poder político necesario para materializar las transformaciones" ("La Travesía del Desierto"; Edit. Aguilar, Santiago, 1999; p. 156)

15* Ciertamente que esta lógica no tiene porqué llevar a aceptar la brutal escala a que llegaron las violaciones de derechos humanos de la dictadura, pero sí a que ellas, en algún grado, representaron un mal necesario o mal menor.

gobierno fue "muy bueno"*12 También tenemos las expresiones del cientista político, Oscar Godoy, quien consultado si no observa un desconcierto en la derecha por la "capacidad que tuvo la Concertación de apropiarse del modelo económico", respondió: "Sí. Y creo que eso debería ser un motivo de gran alegría, porque es la satisfacción que le produce a un creyente cuando consigue la conversión del otro. Por eso tengo tantos amigos en la Concertación; en mi tiempo éramos antagonistas y verlos ahora pensar como liberales, comprometidos en un proyecto de desarrollo de una construcción económica liberal, a mí me satisface mucho".*13

Por último, esta conformidad con el sistema político autoritario y con el modelo económico heredados de la dictadura nos permite comprender otros tres elementos insólitos de las políticas concertacionistas desarrollados en estos 16 años: los intentos por consolidar la impunidad en materia de violaciones de derechos humanos; la autodestrucción de los medios de comunicación concertacionistas y la ausencia total de esfuerzos por revitalizar las organizaciones sociales de los sectores medios y populares destruidas por la dictadura.

En efecto, si la obra económico-cultural de aquella se visualiza en términos tremendamente positivos y si se considera que dichas transformaciones no pudieron efectuarse sino por medios dictatoriales,*14 es inevitable que las violaciones de derechos humanos

conexas adquirieran mucho menor gravedad.*15

Asimismo, el giro copernicano del liderazgo de la Concertación no se extendía a su base, ni menos a periodistas que habían demostrado una gran consecuencia y valentía en la lucha contra la dictadura y su modelo económico. Por tanto, a esta luz resultan perfectamente comprensibles las políticas gubernamentales de bloqueo de ayudas externas *16 y de discriminación del gasto público *17 dirigidas contra medios de comunicación concertacionistas o afines, y que los han llevado a su destrucción.

Y por último, como consecuencia natural de la asimilación del modelo económico; ha sido completamente lógica también la política de los gobiernos concertacionistas de mantener la irrelevancia de los sindicatos, juntas de vecinos, colegios profesionales y del movimiento cooperativo.

La conformidad no ha sido sólo, pues, con el sistema electoral binominal.



16* Denunciadas en el caso de "Análisis", "Apsi" y "Hoy" por el ex director de la primera, Juan Pablo Cárdenas ("El Mercurio"; 11-9-2005).

17* Denunciadas por Juan Pablo Cárdenas ("El Mercurio"; 11-9-2005) y por Sonia Montecino, Diamela Eltit, Martín Hopenhayn, Manuel Antonio Garretón, Sofía Correa, Bernardo Subercaseaux, José Miguel Varas, José Balmes, Nain Nómez, Ana Pizarro, María Eugenia Horvitz, Francisca Márquez, Elicura Chihuailaf, Alfredo Joignant, Tomás Moulían, Julio Sau, Ramón Griffero, Sergio Trabucco, Paulo Slachevsky, Silvia Aguilera y Faride Zerán. ("Rocinante"; N° 84, Octubre, 2005).

... "el grado de consolidación del modelo neoliberal en esta década y media (...) ha suscitado múltiples panegíricos a Lagos y su gobierno por parte de connotados líderes de derecha. "...

Para un Balance de la Revolución Pingüina

Alvaro Ramis



"...lejos de ser un simple estallido, el movimiento secundario se ha convertido en un vendaval que despierta admiración, pero también un temor indisimulado..."

En sólo tres semanas, los estudiantes secundarios chilenos, (nuestros queridos pingüinos) han cambiado el panorama de la educación chilena. Desde 1990 los universitarios, el Colegio de Profesores, centros de estudio, grupos académicos y asociaciones de

funcionarios lo trataron de hacer de muchas formas. Pero nunca se logró llegar tan lejos. Reconozcámoslo, cada vez que se intentaba poner en debate los temas estructurales del sistema educativo chileno, el interés de las asambleas estudiantiles o de profesores declinaba. El fatalismo parecía siempre desplazar las demandas políticas, por lo que año a año los conflictos universitarios se transformaron en una danza de millones para cubrir el déficit del crédito universitario y en el campo docente, las aspiraciones estrictamente gremiales opacaban la defensa del derecho a la educación.

Y en ese momento ocurrió lo impensable. Lo que parecía ser un nuevo "mochilazo" adolescente, centrado en demandas cortoplacistas y sectoriales, como el pase escolar y el valor de la PSU se transformó en la mayor revuelta social de los últimos años. Y lejos de ser un simple estallido, el movimiento secundario se ha convertido en un vendaval que despierta admiración, pero también un temor indisimulado. No es fácil comprender lo que permitió a los estudiantes pasar de la "agenda corta" a la "agenda larga", centrada en la derogación de la LOCE y el rechazo a la mercantilización de la educación.

Se ha resaltado mucho el giro que asumió el movimiento luego del 21 de mayo, cuando respondiendo a las críticas de la presidenta abandonaron las manifestaciones callejeras para tomar el camino de los paros y tomas de los colegios. Este cambio actuó como una forma de ejercicio de poder local que les permitió adquirir una nueva visibilidad y además aumentar el control de su accionar. De un día para otro pasaron de ser vistos como vándalos a superhéroes ciudadanos. Pero es necesario ver que este brillante giro está en el campo táctico. En el campo estratégico existe un minuto en el que la demanda por cambios estructurales al sistema educativo emergió como un grito profundo, igualitario, indignado e intransable, que logró ser asumido por una amplia mayoría de la ciudadanía. Al mismo tiempo, surge en ese instante la solidaridad de los estudiantes de los colegios particulares, lo que amplía la representatividad de las demandas juveniles, y permite ver la transversalidad de sus propuestas.

Es este el milagro que todavía no logramos captar con atención. Los secundarios lograron instalar una serie de demandas políticas "duras" y radicales, sin por eso sobreideologizar su movimiento, sin sectarismos partidistas, y sin restar apoyo social en el proceso. Al contrario, a medida en que la agenda larga centró los debates, se fue validando y legitimando el movimiento, lo que le confirió sentido ante una mayoría muy amplia como una verdadera "causa nacional". Despertó la solidaridad de sectores que nunca se identificaban con este tipo de temas. Se acorraló al gobierno y a la derecha, obligándolos a reaccionar de modo oportunista. Cambió el tono despectivo de la prensa. Se despertó el apoyo de los apoderados. Por primera vez se vieron movimientos estudiantiles en universidades privadas que explícitamente

prohíben la organización de centros de alumnos. Se movilizaron los estudiantes más pobres, de los centros de formación técnica. La rebelión llegó desde Pudahuel a Vitacura, pasando por colegios particulares subvencionados que nunca habían tenido el menor asomo de discusión sobre política educacional. Aparecieron micros y autos con carteles contra la LOCE. Los vecinos se acercaron a las tomas a llevar alimentos. Un anhelo transversal de igualdad pareció congregarnos de un modo transversal.

EL OFERTÓN INSUPERABLE DE MICHELLE

Para el gobierno de Michelle Bachelet esta crisis supuso enfrentar los primeros cuestionamientos serios y masivos a su proyecto. Luego del conflicto la pregunta que ha quedado en el aire es si el talante que ha impuesto la presidenta es sólo una nueva apariencia, una nueva cáscara, o si verdaderamente hay un intento de "ciudadanizar" el poder. La sensación que se ha impuesto crecientemente, incluso entre partidarios de Bachelet, es que existiendo un nuevo estilo de hacer las cosas no se advierte la voluntad de dar un nuevo contenido a la acción política.

El ejemplo más claro es el "ofertón" televisivo de los \$31.000 millones de pesos que el gobierno trató de convertir en el precio a pagar por el cierre del conflicto. En vez de acabar la negociación cara a cara, el anuncio presidencial dejó a los estudiantes frente a un paquete cerrado, repleto de números crípticos, que les obligó a seguir movilizados. El anuncio que Velasco calificó de "ambicioso, sólido y macizo, pero a la vez realista", poco a poco, a medida en que se ha comenzado a analizar el detalle de las cifras, evidencia que se construyó sin tener en cuenta ni los mayores precios del cobre, ni los intereses obtenidos con la inversión de los excedentes. Sólo \$16.000 millones del plan serán financiados mediante el recurso a los \$159.102 millones de libre disposición que el gobierno dispone sólo por este año. Hacienda reasignó \$15.000 millones del Presupuesto anual del Ministerio de Educación y por eso el MINEDUC deberá postergar inversiones por ese valor en otras áreas. Es decir, la vieja técnica de desvestir un santo para vestir otro.



"...La rebelión llegó desde Pudahuel a Vitacura, pasando por colegios particulares subvencionados que nunca habían tenido el menor asomo de discusión sobre política educacional..."

El economista Orlando Caputo calificó la oferta de Velasco como una migaja, argumentando que "¿Cómo puede ser ambicioso responder a un movimiento nacional y con gran sentido social, sólo con 57 millones de dólares este año y 136 millones de dólares para 2007, cuando los buques que compró recientemente el gobierno superan los 500 millones de dólares! ¡Las Fuerzas Armadas, entre 2005 y 2006, recibirán alrededor de 2.000 millones de dólares!". Efectivamente la propuesta del gobierno fue muy limitada en relación a los excedentes del cobre. Caputo ha calculado que los excedentes de Codelco en este año superarán en 120 veces el costo del plan del gobierno como respuesta a los estudiantes. Mientras tanto, el ingeniero en transporte Luis Casado ha calculado que para satisfacer la demanda de gratuidad del transporte escolar en la RM se requerirían en la actualidad 49 millones de dólares y no los 300 millones de dólares que argumentó Andrés Velasco para desestimar la propuesta estudiantil. Tal vez, la más importante conquista de los estudiantes fue la constitución de la comisión asesora presidencial sobre educación. Este espacio es más diverso políticamente que las otras comisiones asesoras presidenciales (la comisión Marcel sobre previsión y la comisión Boeninger sobre el sistema binominal). Si bien siguen primando en número los mismos personajes que han elaborado las reformas neoliberales, que anteponen la libertad de enseñanza al derecho a la educación, es evidente que este consejo abre una posibilidad inédita de generar alianzas sociales y articulaciones políticas para alcanzar una reforma basada en la desmercantilización de la educación.



Gotas de Información



El 24 de junio se realizó una marcha por la nacionalización del agua. Cientos de personas se congregaron en la Plaza Italia para marchar exigiendo el fin del saqueo ambiental que hacen las transnacionales.

La marcha es el comienzo de una campaña de información, organización y sensibilización sobre el tema del agua, para que una vez que entendamos la gravedad del asunto, nos aprestemos a defender para los que vienen, lo que otros protegieron para nosotros. El agua es considerada en Chile como “un bien público de aprovechamiento privado”, lo que deja la administración del recurso a los valores del mercado, y de hecho, hoy las transnacionales controlan más del 80% de nuestros ex derechos de agua.

La marcha también tuvo por objetivo hermanar y hacer confluir las distintas luchas ambientales que defienden el agua, Pascua Lama, Celulosa Arauco en Nueva Aldea y Valdivia, el Monocultivo forestal en Lumaco, las represas de Endesa en Aysén, las Salmoneras en las costas del sur de Chile, La Farfana y aguas Andinas en Santiago entre otras; demostrando que la pelea es común y que hay que unir fuerzas y convicciones.

En la oportunidad la revista Perro Muerto distribuyó su separata ecológica Ladridos con eco, y acá queremos compartirles parte de las gotas de información que se dejaron caer.

AGUA QUE NO HAS DE BEBER...

El agua dulce disponible representa menos del 1% de todo el planeta tierra. Siempre nos enseñaron que el agua es un recurso renovable, prácticamente inextinguible, pero ya no es así.



EN EL MUNDO Hoy, más de 1000 millones de personas no tienen agua limpia para beber, y casi 3000 millones no tienen acceso a servicios sanitarios. Cada 8 segundos muere un niño por tomar agua envenenada.

CIUDADES

Con el crecimiento de las ciudades (desde el 2003, hay más del 50% de la humanidad viviendo en urbes) ha aumentado la pavimentación, la desconexión del ser humano con los ritmos de la tierra, la contaminación, el consumo, en fin, ha aumentado la sensación de que somos dueños del entorno, porque las ciudades son creación nuestra. Con esto, por ejemplo, cada vez la tierra tiene menos capacidad de absorber las aguas lluvia (es cosa de ver como con una garúa nos inundamos) y así lo que antes permanecía como agua dulce, ahora se va a los desagües, los ríos, y al mar... agua salada. Cada vez la evaporación es más difícil y el ciclo hidrológico se vuelve más lento.

CELULOSA NUEVA ALDEA

El complejo Forestal Nueva Aldea, que supone otra mega celulosa de Angelini, estaría facultada por la autoridad ambiental a iniciar faenas este 26 de junio del 2006. Pero la historia es un poco más larga, y aquí intentaremos resumirla.

¿DERECHO O NECESIDAD?

La lógica de nuestro modelo de desarrollo nos convence de que la naturaleza es un "recurso transable". De hecho en el Foro mundial del agua del 2000, los gobiernos y las empresas se pusieron de acuerdo en que el agua es una necesidad y no un derecho, por lo tanto, entra en la ley de la oferta y la demanda.

SEQUIA Un tercio de la superficie de la tierra, más de 4.000 millones de hectáreas, están amenazadas por la desertificación. Cada año, la desertificación y la sequía causan pérdidas en la producción agrícola a nivel mundial evaluadas en 42.000 millones de dólares. El coste anual de la lucha contra la degradación de la tierra es de 2.400 millones de dólares.

ESPECIES EN EXTINCION

La brutal intervención de los ríos chilenos ha significado concretamente que hoy todas las especies de peces fluviales de Chile se encuentran en vías de extinción

SALUD Las autoridades, y los sectores que utilizan o generan sustancias contaminantes como los biocidas (mega agricultura), metales pesados (mega minería), dioxinas (celulosas) y los efluentes tóxicos de muchas otras industrias; no quieren asumir la relación que existe entre la presencia de estas sustancias y las enfermedades, como el cáncer, las mal formaciones, las muertes fetales, los problemas a la piel, y los múltiples defectos congénitos que aquejan hoy en forma creciente a los chilenos y chilenas a lo largo y ancho de nuestro país.

En enero del 2000 la Corema de la VIII región rechazó el proyecto celulosa nueva aldea: "Esta Comisión ha concluido, que si bien el proyecto implica la generación de un número importante de puestos de trabajo, debido a que requieren una mayor calificación de la mano de obra, éstos no beneficiarán a los habitantes del área inmediata, los que sí deberán absorber los impactos negativos del proyecto. Además éste, por sus características intrínsecas, compromete la permanencia y desarrollo de actividades agrícolas que sí proveen la mayor cantidad de fuentes de trabajo en la comuna de Ránquil".

En el 2001, en pleno gobierno de Lagos, el órgano máximo de la CONAMA: el Consejo de Ministros, dio la aprobación de la planta, y con ello se iniciaron las faenas de construcción.

En el 2004, la comunidad descubre que la planta no era de 550 mil toneladas anuales, como había sido aprobado, sino de 900 mil toneladas, y lograron paralizar las faenas, mediante una medida precautoria que exigía la presentación de un nuevo estudio de impacto ambiental (EIA).

En marzo del 2005, la Corema levantó la medida precautoria tras aprobar el nuevo EIA, el que exigía la obligatoriedad de realizar un tratamiento permanente de los residuos líquidos industriales, la construcción de un emisario submarino, las limitaciones de descarga y los monitoreos permanentes de los residuos, y un control a las emisiones de olores.

Junio del 2006, la empresa comienza a operar aún cuando todavía no comienza la construcción del emisario submarino, el que busca desviar el veneno al mar.

Declaraciones:

Ricardo Lagos: "los proyectos que se discuten en el Valle del Itata se van a desarrollar con pleno respeto a nuestras normas medioambientales, y mientras las normas medioambientales no digan sí, no se pueden desarrollar los proyectos." ¿qué valor tiene entonces la resolución de la Corema?

Julio Fuentes, Alcalde de Cobquecura: "la legislación obliga a las comunas a enfrentar a estas grandes empresas y negociar compensaciones por los daños ambientales; esto, sin ni siquiera poder contar con la presencia ni el asesoramiento de autoridades de gobierno en materia medio ambiental."

Ricardo Ibacache, secretario del Sindicato de Buzos de Laraquete, en el 2006, "No hace mucho tiempo hubo una gran mortandad de machuelos en el sector, que es el único producto que está quedando. Eso, a parte de que varias plantas no nos quieren comprar nuestros productos"



DISFRAZADOS DE OVEJA

Basta meterse en la página web de Celco Itata para ver el "trabajo comunitario" que la empresa hace: Teatro internacional, creación de escuelas, equipos para bomberos, capacitación a campesinos, Fundación educacional Arauco, biblio móviles, presentaciones de folclore local... en fin, la exacta y misma práctica de la Barrick Gold en el Valle del Huasco. Claro, en ninguno de estos eventos le comunican a la gente que van a echar dioxinas al río, y que eso les va a producir cáncer, mutaciones genéticas, feminización, imposibilidad de vender sus productos contaminados... no, eso no lo dicen, la empresa es tan responsable

y buena que no quiere entregar malas noticias. De hecho, y siempre en la huella de la bondad, luego del descalabro en Valdivia, pusieron a Alberto Etchegaray en la presidencia de la empresa, ingeniero civil cercano a la DC, calificado como un "hombre transversal", dirigió la cartera de Vivienda y Urbanismo en el Gobierno de Aylwin y presidió la Fundación para la Superación de la Pobreza. Debido a su cercanía con la Iglesia Católica, fue artífice de la visita del Papa Juan Pablo II a Chile y una pieza clave en la canonización del Padre Hurtado. Gracias a su personalidad afable y su perfil técnico-político, fue vicepresidente de Esva y del Banco del Desarrollo. Fue considerado como el hombre más bueno de Chile, y quizás por eso nadie mencionó su vínculo con Paulina Saball, directora de la Conama, y antigua jefa de su gabinete en el Minvu.

CASO LUMACO: ¿AGUA DE LUMA O LUMAZOS POR EL AGUA?

En la novena región, en la comuna de Lumaco, según el censo de 1970, el 82% de la población era rural; en el censo del 2002, solo el 52% es rural, y además, se constata que la población de la comuna, ha disminuido en un 20% en los últimos 30 años ¿razones?: La instalación de las mega forestales, que transformaron terrenos agrícolas y los bosques nativos, en plantaciones. Más de la mitad de la comuna hoy es sólo pinos y eucaliptus, y la gente que queda en los campos sufre de sequía, gracias a la lógica de fomento de producción del gobierno: desde el 2002, entre noviembre y abril, la gente del campo ni siquiera tiene acceso al agua para consumo humano. La desigualdad en la distribución de la tierra es tal, que, el 80% de la población rural posee solo el 10% de la tierra. La usurpación territorial mapuche ha permitido que las comunidades que son el 70% de la población local posean hoy solo el 15% de las tierras. Y estas son las cifras oficiales, pero se sabe que la usurpación sobre todo de forestal Mininco (de Matte) es aún más invasiva. Las comunidades de la zona, hace tiempo están movilizadas para hacer frente a esta situación, pero el manejo mediático los ha consignado como terroristas, que queman camiones y árboles, la pregunta es ¿qué haríamos nosotros si nos roban las tierras, nos quitan el agua, las posibilidades de trabajo para nuestros hijos, los que finalmente se van a la ciudad a engrosar los cordones urbanos de miseria?.

HECHA LA LEY, HECHA LA TRAMPA

En 1974 se dictó el D.L. 701 de fomento Forestal, que estipulaba que el estado subsidiaba en un 75% los costos de las plantaciones en aquellos terrenos calificados de aptitud preferentemente forestal (llegando a subvencionar hasta el 90% en algunos casos). El Estado también contribuyó a concentrar la propiedad de las tierras y plantaciones forestales, mediante la privatización de las tierras fiscales y de empresas estatales a precios muy bajos. Con ello, finalmente se bonificó la destrucción y sustitución de importantes superficies de bosques y renovales nativos, incluyendo considerables extensiones de tierras indígenas usurpadas. En 1994, fecha en que expiraba el decreto, la concertación lo renovó por 15 años, dando prioridad en la adquisición de subsidios ahora a los microempresarios forestales; claro que esto que puede parecer noble, permite amarrar a los pequeños productores con las megaempresas a través de créditos de enlace que se otorgan a los campesinos vía INDAP, y que suponen una compra adelantada de los árboles futuros por parte de las empresas.

A parte del subsidio directo que establece el D.L.701, también se le dieron a las mega empresas forestales, propiedad de

los clanes Angelini y Matte, subsidios indirectos, como exención del pago de contribuciones, exención de impuestos a la producción, liberalización total del mercado de productos forestales (eliminación de aranceles, de cuotas y de normas para la exportación).

Tres millones de hectáreas expropiadas en la UP, fueron traspasadas a costos bajísimos a los grupos económicos, y cualquier resistencia era brutalmente reprimida (igual que ahora)

En la región de la Araucanía, por ejemplo, se estima que en 1973 había 15.422 hectáreas dedicadas al sector forestal, en el 2002, 371.768 hectáreas estaban tapizadas de pinos y eucaliptus.

El resultado de toda esta estimulación forestal, que es la que ahora pretexto la construcción de megacelulosas y los resultados ambientales que ya Valdivia ha denunciado, es la pérdida para el Estado chileno de 250 millones de dólares entre 1974 y 2005, la criminalización de la lucha mapuche por la recuperación de sus tierras (la que siempre se relaciona con los españoles y nunca con los clanes dueños de este país), las comunas con mayores índices de vulnerabilidad y de desigualdad de Chile, y la erosión alarmante de la cultura, los modos y los recursos del sur de Chile.

EMPLEO: NI LLUEVE NI GOTEA

Todos estos emprendimientos destruyen más trabajo del que generan. La celulosa Nueva Aldea creará 1200 empleos, en circunstancias que solo el sector viñatero, condenado a desaparecer cuando se inicien las faenas, genera de manera sustentable, 3000. Los dueños de las viñas, como también son empresarios, están esperando las suculentas indemnizaciones una vez que se verifique el daño sobre sus plantaciones, por eso no pelean y no informan como corresponde a la gente.

Luis Cuevas, presidente de la asociación de municipalidades del secano costero, nos explica que las grandes extensiones forestales que hoy existen, antes eran ocupadas por campesinos dedicados a la agricultura tradicional, los que sin tener tierra que cultivar se han hacinado en las comunas sin contar con empleos permanentes. O sea, la pobreza que pretende superar Alberto Etchegaray, ha sido generada por la misma empresa.

En Chile la celulosa representa casi el 40% del negocio forestal. En conjunto, todas las actividades vinculadas a la actividad forestal generan 120 mil empleos, a nivel nacional. Y de esos 120 mil, sólo el 5% corresponde a plantas de celulosa.

Sin embargo, las cifras son categóricas, al analizar los niveles de pobreza en las zonas donde se han instalado megacelulosas, se puede observar que la tasa de pobreza (pobres e indigentes), entre 1994 y 1998, ha aumentado en más de un 29%, en promedio. El crecimiento más elevado lo experimentó la comuna de Constitución, donde la tasa de pobreza aumentó en 20 puntos, pasando de 29,6% a 49,9%. En la comuna de Nacimiento, ésta creció en poco más de 26%, provocando que el nivel de pobreza llegara al 43,9% de población. En ambas comunas, la tasa de pobreza supera dos veces la tasa nacional.

RESISTENCIA COMUNITARIA: EL QUE NO SE ARRIEGA, ASESINA EL RÍO

No obstante la fuerte ofensiva publicitaria que la empresa CELCO ha hecho en la zona, hay diversas organizaciones movilizadas para impedir el inicio de las faenas. COMUNICADO: - La Empresa CELCO miente descaradamente, al aseverar que funcionan con la mejor tecnología disponible, esto ratificado por las exposiciones contrarias al proyecto que mostraron la existencias de tecnologías disponibles (Circuitos cerrados, Libres de Cloro, Oxígeno y Ozono).

- La totalidad de las organizaciones invitadas, mostraron total rechazo a esta mega-industria, esto por la descarga al Río Itata o al Océano Pacífico de 75.000 millones de litros por día de Riles tóxicos, la contaminación atmosférica de esta industria, la incompatibilidad de esta empresa con los sectores productivos de la zona agricultura, pesca y turismo (Rechazo de las 80.000 botellas de Vino Orgánico, en Europa) y el desastre ambiental del Río Cruces de Valdivia, antecedente claro y fidedigno del impacto producido por la celulosa.

Por esto Declaramos Las Instituciones del Estado: Diputados, Senadores y CONAMA, han hecho caso omiso de los antecedentes contundentes y claros, expuestos este día Viernes 9 de Junio en Chillan y los antecedentes expuestos en Valparaíso el día 6 de Junio en la Comisión de Medio Ambiente y Bienes Nacionales de la Cámara de Senadores. Sobre el impacto social, cultural ambiental y económico, que produciría esta Planta de Celulosa en la Cuenca del Itata.

ESTA NULA RESPUESTA DEL ESTADO, DEJA EN MANIFIESTO QUE LAS ÚNICA FORMA REAL Y CONCRETA DE DEFENDER NUESTROS DERECHOS FUNDAMENTALES ES A TRAVÉS DE LA ACCIÓN CIUDADANA, ACCIÓN QUE SE RESPALDA POR UNA LEGITIMIDAD MORAL VERSUS LA LEGALIDAD COMPRADA POR EL PODER ECONÓMICO.



¿DESARROLLO?

Las innovaciones (monocultivos, plaguicidas y herbicidas para acelerar la producción, hibridación y clonación) han sido calificadas como exitosas por los expertos forestales, sin embargo los pobladores locales las llaman de otra forma: "bosques muertos", "cáncer verde", "desierto verde", "milicos plantados" (verdes, en fila y avanzando en forma amenazante) "árboles egoístas", y eso resume como es entendido el desarrollo que proponen los habitantes de las zonas impactadas.



Solidaridad y Espiritualidad

Hervi Lara

Helmut Frenz

Mi vida chilena

Solidaridad con los oprimidos

LOM

No es posible referirse a un libro de Helmut Frenz separado de su vida. En él se integran, más que en cualquier otro testimonio, la teoría y la práctica; el pensamiento y la acción; la fe y la razón. Se trata de un cristiano consecuente, que no puede ni concibe separar la solidaridad con los oprimidos de la espiritualidad; el amor fraterno de la oración; el ser humano y Dios. Porque eso es ser cristiano: significa ser discípulo de Cristo, quien es Dios y hombre.

En el libro que comentamos, lo anterior se refleja en el espíritu misionero de Frenz; en su afán ecuménico; en su tiempo dedicado a los otros; en su capacidad escuchar; en su confianza en la Providencia; en sus múltiples acciones movido por su conciencia cristiana; en el considerarse siervo de Dios, a través

de quien Dios sirve al mundo; en el sentido del servicio, entendido como reconciliación de los que están divididos y en ayuda misericordiosa para todos los que sufren. Son válidas las palabras del Evangelio: "En verdad os digo que cuanto hicisteis con uno de estos mis hermanos más pequeños, conmigo lo hicisteis". (Mt. 25,40).

El pastor Frenz no ha dudado, a lo largo de su vida, en tomar sobre sí los sufrimientos ajenos y hacerlos suyos, porque su alma está plena de Dios. Y el término alma debe ser comprendido en su significado hebreo, es decir, no separado del cuerpo, sino constituyendo la esencia humana.

De la lectura se puede inferir que, en la vida, siempre hay que elegir. Si se sigue al mal, esto es, el camino ancho, se arrastrará una vida pobre y monótona; se vivirá y morirá como viven y mueren los carneros, que dejan tras ellos algo de lana, algunos balidos y mucho estiércol. Si se sigue al bien, esto es, el camino estrecho, se tendrá el amor, la lucha, el sentido de la existencia. Este es el camino del

cristiano, quien debe salir a transformar el mundo para que en éste reine la solidaridad.

Este último es el camino elegido por Frenz, cuyo espíritu refleja su unión con Dios. Y el espíritu habitado por Dios puede ver, tras las serpientes que son visibles, su sentido oculto. Por tanto, no duda en considerar que es preciso que la tierra se purifique para poder plantar la nueva simiente.

Así ha sucedido en la "vida chilena" de Frenz: frente al vértigo de la crueldad era necesario un hombre firme, fiel, cumpliendo obstinadamente su deber con el oprimido. Es, justamente, su coraje tranquilo, su modestia y su lucidez, lo que nos despierta y nos muestra la verdad. Es esta responsabilidad ética el imperativo categórico que ha regido su existir.

Tras el golpe de Estado de 1973, Frenz se encontraba en una situación límite de su vida. Estaba solo. No contaba con el apoyo de su iglesia. El solo era responsable ante Dios de sus decisiones últimas.

Es significativa la similitud entre Frenz y otro gran testigo de la fe: Dietrich Bonhoeffer, también pastor y teólogo luterano, también alemán, también ecuménico, y quien también se ve en la urgencia de adoptar posturas claras respecto del entonces régimen nazi. En 1934, Bonhoeffer y otros teólogos y pastores se apartaron de la Iglesia oficial y constituyeron la "Iglesia confesante". Buscaban ser fieles a los datos bíblicos y a la tradición protestante, así como una mejor transmisión del mensaje revelado de acuerdo a los condicionamientos de su tiempo. La Iglesia confesante resistió al nazismo y, en 1943, Bonhoeffer fue detenido. Sin acusación y sin proceso, fue ejecutado el 9 de abril de 1945.

Sobre la situación de Alemania bajo el nazismo, en una de sus obras Bonhoeffer escribió que "la gran mascarada del mal ha revuelto todos los conceptos éticos. Para nuestro mundo principios éticos tradicionales, el hecho de que el mal aparezca bajo el aspecto de la luz, de la caridad, de la necesidad histórica, de la justicia, es algo decididamente trastornador. Para el cristiano que vive de la Biblia, este hecho constituye la abismática maldad del mal". ("El camino de la responsabilidad").

También el golpe de Estado de 1973 fue

FRENZ, Helmut,

"Mi vida chilena. Solidaridad con los oprimidos"

LOM Ediciones.



justificado por muchos como un bien o, a lo menos, como un mal menor. Frenz afronta este dilema y se pregunta por el rumbo que deberá adoptar: huyendo de todo conflicto, Frenz podría haberse refugiado en sus virtudes individuales, cerrando los ojos y los labios ante la injusticia cometida a su alrededor. Pero todo autoengaño no le habría tranquilizado por todo lo que habría dejado de hacer, porque ello le habría convertido en un fariseo. Habría podido encerrarse con resignación o entregarse incondicionalmente al más fuerte. Podría haberse puesto los innumerables disfraces para esconder la irresponsabilidad ante su propia conciencia, aceptando una conciencia tranquila en lugar de una conciencia digna. Habría podido aceptar lo malo para evitar lo peor, sin visualizar que allí se encuentra el principio de las tragedias.

¿Cómo se conserva la fidelidad a Cristo?

El mismo Bonhoeffer, antes citado, responde que se mantiene firme sólo aquel que “es capaz de sacrificarlo todo, cuando la fe y la unión con Dios le exhortan a una acción de la más alta obediencia y responsabilidad; aquel cuya vida no quiere ser nada más que la respuesta a la pregunta y al llamado de Dios”. Porque Dios esconde siempre en el fondo de los cimientos del mal, la voz tenue pero insoslayable de la justicia. Es, entonces, un deber del cristiano, estar atento a los avatares de su devenir histórico. Porque la contemplación y el compromiso con la historia son dimensiones fundamentales de la existencia cristiana y, en consecuencia, ellos no pueden ser eludidos. En consecuencia, la Biblia debe ayudar a ver cómo se establece la relación entre la vida de fe y las exigencias de construcción de una sociedad humana y justa. He ahí la misión, dirá Frenz: dar la vida. Y la vida significa comunión con Dios y con los demás. Esa es la justicia que, en lenguaje bíblico, es la santidad. ¿Y acaso la promoción de la justicia no se ha convertido hoy en un asunto de fe?

La justicia es otra cara de la verdad. Y la verdad es lo que da sentido de trascendencia al hombre; es lo que crea las grandes acciones y las grandes almas y lo que hace que nos elevemos sobre la tierra. La mentira, en cambio, es lo que corroe las alas de los hombres.

Es así como el hombre justo y veraz se transforma en profeta. El profeta, cuando todo el mundo desespera, es el único que espera; y cuando los otros esperan, es el único que se impacienta.

Frenz es un profeta que espera y que desespera, porque tiene una fe que mueve montañas, y por eso mantuvo abiertas las puertas de su casa para acoger a los perseguidos, sin preguntar por qué lo eran, sino sólo para aliviar sus dolores. Encendió lámparas en la oscuridad. Abrió manantiales donde existían hogueras. Plantó flores donde se forjaban armas. Transformó en jardines los campos de prisioneros. Abrió surcos y sembró semillas de verdad y de justicia en un país que continúa impregnado de transacciones y de mentiras.

Tal como alguna vez aseverara Alexander Solzhenitsin, “yo hubiese podido descansar, relajarme, respirar; pero el deber para con las víctimas no me da tregua: ellos murieron, yo vivo. Debo cumplir con mi deber a fin de que el mundo sepa todo aquello que ha sucedido”.

Es ésta una vida de santidad. Y qué ceremonia santa es disponer los leños y encender el fuego para que la llama, como hermana misericordiosa, nos dé calor cuando sentimos frío. También es santo entrar en casa de extraños, estando hambriento, fatigado y perseguido, y hallar a hermanos desconocidos que son capaces de consolar. Son los bienaventurados, los misericordiosos. Son personas que no mueren, porque sólo mueren los que no han detenido frente a sí mismos el tiempo suficiente para convertirse en inmortales. El tiempo hace madurar

"...En consecuencia, la Biblia debe ayudar a ver cómo se establece la relación entre la vida de fe y las exigencias de construcción de una sociedad humana y justa. He ahí la misión, dirá Frenz: dar la vida. Y la vida significa comunión con Dios y con los demás..."

todas las cosas. Si el hombre se da tiempo para sí, podrá trabajar el barro humano del que está hecho y trasformarlo en espíritu. Entonces ya no teme a la muerte. Pero, si no es de esta forma, el hombre se pierde.

Así es la conversión. La conversión es la expresión más concreta del amor y de la presencia

"...La razón por la cual mucha gente no suele experimentar la presencia de Dios es porque estamos acostumbrados a que toda experiencia nos venga desde afuera; y esta experiencia de solidaridad es desde la interioridad..."

de la misericordia en el mundo. Se manifiesta en su aspecto verdadero y propio, cuando revalida, promueve y extrae el bien de todas las formas de mal existentes en el mundo y en el hombre.

Es la rebelión frente al mal. Es necesario rebelarse frente al mal. La rebelión por causa de Dios y de los otros, es resurrección. No es esto ajeno a la fe, porque "no hay para Cristo espacios sagrados y profanos. (...) Dios está especialmente en las prácticas humanas que ayudan a construir el Reino, que es justicia y paz". (Boff, L., "Jesucristo y nuestro futuro de liberación", IndoAmerican Press Service, Bogotá, 1978, pág. 45). Porque "Dios no llama al hombre a huir del mundo, sino a la responsabilidad con el otro, con la justicia, con la verdad, con el respeto, con el trabajo honesto". (Boff, L., op. cit., pág. 47).

Esa es la solidaridad. Los hombres solidarios son capaces de ver a través de las máscaras y ven que no hay verdad en las máscaras. La solidaridad es acción y es capaz de disolver la aparente contradicción entre la acción y la contemplación. La solidaridad exige conflicto, se alimenta del conflicto y es nítida cuando nace del puro conflicto. Cuando la solidaridad alcanza su auténtica pureza en el fuego del conflicto, lo hace desaparecer, de modo que ya no se ve ninguna contradicción.

¿Cuál es el significado de la fe en una vida comprometida en la lucha contra la injusticia y la alienación? ¿Qué significa la fe cuando "la riqueza de pocos está hecha a costa de la pobreza de muchos"? (Juan Pablo II en su visita a Perú). A la luz del Evangelio, se trata de mirar el proceso histórico global desde la perspectiva del o pobres, de los marginados y vencidos y de actuar junto con ellos para superar las condiciones objetivas que generan



la desigual lucha de clases y la opresión unos sobre otros y para hacer caminos de justicia para los pobres.

Frenz ha afirmado que, "cuando la Iglesia es portadora de la revelación, en la caridad y en la unión de los fieles, da confianza, ofrece consuelo y transmite esperanza de paz y de justicia a los pobres, a los cansados, a los débiles". ("Al cansado, una palabra alentadora", en "La memoria como fuerza de la historia". (Comisión Ética contra la Tortura, Editorial Ayún, Santiago, 2004). Es esto solidaridad, porque lo que amamos en los otros es lo que hay divino en ellos. Y lo que ellos aman en nosotros, es lo que nosotros tenemos de Dios.

La voluntad de Dios puede presentarse disfrazada de enfermedad, o de refugiados, o de agentes de un régimen tiránico que llegan de noche a secuestrarnos, o de la expulsión del país. Es difícil reconocer y bendecir a Dios bajo esos disfraces. Sin embargo, toda la realidad es la encarnación de la Palabra de Dios.

La razón por la cual mucha gente no suele experimentar la presencia de Dios es porque estamos acostumbrados a que toda experiencia nos venga desde afuera; y esta experiencia de solidaridad es desde la interioridad. Estamos volcados hacia el exterior, pendientes de las sensaciones de afuera, y entonces se nos pasan inadvertidas las voces de la propia conciencia.

Frenz se inspira muchas veces en el profeta Isaías. Y pareciera que su testimonio de vida concentra el siguiente texto, en el que el profeta describe su misión: "El espíritu del Señor Yavé está en mí, porque Yavé me ha ungido. Me ha enviado a llevar la buena nueva a los pobres, a curar a los corazones oprimidos, a anunciar la libertad a los cautivos, la liberación a los presos". (...) "Ellos se reconstruirán las viejas ruinas, levantarán de nuevo los edificios caídos del pasado, restaurarán las ciudades demolidas, las ruinas de pasadas edades". (IS. 61,1.4).

Son éstas algunas reflexiones brotadas de la lectura del libro escrito por el pastor Helmut Frenz quien, con los brazos abiertos para todos y una palabra sabia y justa a flor de labios, ha salvado tantas vidas. Y quienes han contemplado su acción, como faro en la noche, han mirado hacia el cielo y han creído en el Amor.

Ser Discípulos del Único Señor

Eduardo Pérez-Cotapo

La Iglesia católica de América Latina está preparando la V Conferencia General del Episcopado bajo el lema «Discípulos y misioneros de Jesucristo, para que nuestros pueblos en Él tengan vida». A partir de esta temática propongo algunas reflexiones sobre el tema del discipulado en el Nuevo Testamento.

El hecho fundante de la experiencia neotestamentaria de discipulado está en el encuentro personal con Jesús; un encuentro que resulta fascinante; un encuentro que transforma la vida, marcando un antes y un después. En el lenguaje bíblico es un «dejarlo todo» para irse con Jesús (ver Lucas 5,1-11). Es una transformación vital que no todos están dispuestos a aceptar; hay quienes se escandalizan por la radicalidad de la exigencia de Jesús y prefieren desentenderse de él. El episodio del joven rico es el ejemplo más significativo de esta actitud, pero no es el único (ver Marcos 10,17-22; Mateo 19,13-15; Lucas 18,15-17).

Jesús mismo, su persona, marca fuertemente a quienes se acercan a él. Predica y actúa de un modo enteramente nuevo, no como lo hacen habitualmente los maestros de la Ley (ver Marcos 1,22; Mateo 7,28-19). Enseña con autoridad, porque su palabra se entronca directamente con la experiencia cotidiana de sus oyentes; es un hombre que sabe ver la realidad humana con ojos compasivos; sabe hablar de ella, iluminarla con su palabra, darle un sentido nuevo y mejor. Jesús es un hombre

capaz de desencadenar procesos de sanaciones maravillosas, que permiten recuperar la capacidad de ver, de oír, de hablar; que reintegran en la comunión de la vida a los que estaban excluidos de ella como «deprosos» o impuros (ver Marcos 2,7; 11,18; Mateo 21,23; Lucas 5,21; 7,49; Juan 8,53). Una palabra poderosa que no se deja anular por las tradiciones humanas y religiosas de Israel (ver Marcos 3,1-6), proclamando que el Sábado está hecho para el hombre y no el hombre para el Sábado (ver Marcos 2,27-28). Por eso mismo, desde una profunda admiración surge la pregunta «¿quién es éste?» (ver Marcos 4,41; Mateo 21,10; Lucas 8,25; Juan 8,25; 21,12). En Jesús hay un misterio que fascina, que atrae, que invita a acercarse a él y por su verdadera identidad (ver Marcos 8,27-30; Mateo 16,13-20; Lucas 9,18-21; Marcos 15,39; Juan 6,67-69; 9,35-38; 12,33-36).

En el actuar de Jesús se despliega de un modo nuevo y pleno el poder de Dios, que vence a Satanás (ver Marcos 3,22-30; Mateo 12,24-32; Lucas 11,15-23; Lucas 4,16-22). Que rescata a los hombres y mujeres del poder del maligno, que los tiene paralizados, endurecidos, enceguecidos, viviendo entre los muertos; violentos, agresivos, solitarios (ver Marcos 5,1-20; Lucas 13,10-17). Los contemporáneos de Jesús quedaban maravillados al ver el modo cómo Dios estaba salvando a su pueblo del poder de la mentira y de la muerte. Jesús es precisamente ese «dedo de Dios» (ver Lucas 11,20) que está transmitiendo una fuerza de vida que transforma radicalmente la existencia humana.

El discipulado se enraíza en la experiencia de un encuentro con Jesús que transforma la propia vida. No es el resultado de una adhesión racional, después de sopesar razones en pro y





en contra; es el resultado de un deslumbramiento, de una auténtica fascinación por Jesús. Las narraciones de la vocación de Pablo de Tarso insisten fuertemente en esta dimensión (ver los relatos de Hechos de los Apóstoles 9,1-19; 22,1-21; 26,9-18; también puede verse 1 Timoteo 1,12-17).

El encuentro con Jesús introduce al discípulo en la tarea del Señor. Él es el enviado del Padre para llevar a término una misión; la que también pasa a ser la misión del discípulo. La pasión por la obra de Dios que mueve a Jesús llega a ser igualmente la pasión que dinamiza al discípulo de Jesús. El mismo acto de hacerse discípulo de Jesús implica asumir como propia la misión de hacer presente, por las palabras y por el actuar, la fuerza salvífica del reinado de Dios; asumir como propia la misión de Jesús. Los evangelios lo dicen de modo muy sencillo y gráfico: los discípulos son invitados a abandonar sus propias redes de pesca, pero para entrar en la nueva misión de ser «pescadores de hombres» (ver Marcos 1,16-18; Mateo 4,18-20). Incluso el apóstol Pablo, que tiene sólo la experiencia del resucitado, está invitado a la misma misión: «El Dios de nuestros padres te ha destinado para que conozcas su voluntad, veas al Justo y escuches la voz de sus labios, pues le has de ser testigo ante todos los hombres de lo que has visto y oído» (Hechos de los Apóstoles 22,14-15).

Al hacerse discípulos de Jesús, un hombre o una mujer entran en un modo nuevo de existencia, que entre muchas otras realidades conlleva ser introducidos en una nueva experiencia de fraternidad humana. En una comunidad que no está constituida sobre afinidades humanas, en la carne y la sangre, sino en la común pasión por el Reino y en la compartida fascinación por un mismo Jesús. Una comunidad que congrega en igualdad de condiciones a hombres (ver Marcos 3,13-19; Juan 1,35-51) y mujeres

"...Al hacerse discípulos de Jesús, un hombre o una mujer entran en un modo nuevo de existencia, que entre muchas otras realidades conlleva ser introducidos en una nueva experiencia de fraternidad humana..."

(ver Lucas 8,1-3); a campesinos, pescadores, publicanos y celotes. Y que a todos lanza en una idéntica misión de proclamar la cercanía de la bondad misericordiosa de Dios. Una comunidad en la que, sin embargo, se participa de diversos modos. Hay algunos hombres y mujeres que acompañan a Jesús como discípulos itinerantes; otros, en cambio permanecen en sus casas y acogen al Maestro cuando llega donde ellos. Entre estos últimos los evangelios recuerdan a los hermanos Lázaro, Marta y María (ver Lucas 10,38-42; Juan 11,1-14), a Simón el leproso (ver Marcos 14,3; Mateo 26,6; y quizá Lucas 7,40.43), a Zaqueo (ver Lucas 19,1-10), a José de Arimatea (ver Marcos 15,43; Mateo 27,57; Lucas 23,50; Juan 19,38) y otros.

Hacerse discípulo conlleva entrar igualmente en un proceso de transformación interior, profundo y hermoso. Es indispensable comenzar perdiendo el miedo, muy opuesto a la fe; son tantas las veces que Jesús dice «¡No tengan miedo!» (ver Marcos 4,35-41; Mateo 9,23-27; 14,22-33; Lucas 8,22-25; Juan 6,16-21; también Mateo 25,25; Lucas 19,21; Marcos 9,32; 10,32; Juan 14,27; Mateo 6,25-34; 10,26-31; Lucas 12,4-7.22-32; etc.). Igualmente conlleva aprender a acercarse a Dios de un modo nuevo, llamándolo «Abbá», con una confianza que sólo es posible por la fuerza del Espíritu (ver Marcos 14,36; Romanos 8,15; Gálatas 4,6). El discipulado enseña a tener ojos nuevos, a ver la realidad con una mirada aprendida desde los ojos de Jesús (ver Marcos 8,14-21; Mateo 25,31-46); una mirada que ve lo que otros no ven, porque es una mirada compasiva (ver Lucas 10,33). El camino del discipulado conlleva renuncias a formas de poder puramente humano, a rivalidades mutuas (ver Marcos 9,33-37; 10,35-45); a fin de poder acompañar a Jesús en su camino de subida hacia Jerusalén (ver Marcos 10,52). Poco a poco van aprendiendo los discípulos a valorar a los débiles, los pequeños, los pobres, los niños (ver Marcos 10,13-16; Marcos 5,25-34), aprendiendo del modo cómo Jesús los acoge (ver Mateo 23,8-10). Igualmente deben aprender a no pretender la exclusividad de la misión, a no excluir a nadie que trabaje por el Evangelio (ver Marcos 9,38-40).

En el encuentro con Jesús los discípulos aprendieron un modo nuevo de vivir, que transformó su vida y los lanzó en la misión de proclamar y hacer realidad el Evangelio de la Gracia de Dios. Allí encontraron su gozo y su plenitud, por más que su suerte final no fuera muy distinta a la del Maestro (ver Mateo 10,24-25; Juan 13,16).



**Centro de
Investigación
Escénica AKI**

investigacion_escenika@yahoo.es

Aquí Construimos Dignidad

DESDE EL AÑO 2003 LA CASA DE REPUBLICA 550 estaba abandonada. Hace un año el Centro de Investigación Escénica AKI, la ocupamos con talleres gratuitos, actividades artísticas, exposiciones y cualquier tipo de expresión que quisiera habitarla.

Hoy la casona de República 550 es territorio liberado, coexisten en sus metros cuadrados diez compañías de teatro, dos de danza, cuatro bandas de música, tres grupos de variedades, tres organizaciones sociales, paramos una biblioteca, un cuarto oscuro para fotografía, una sala de eventos donde se presentan funciones de teatro, se hacen lanzamientos de libros, se realizan encuentros, exposiciones, es decir, hay espacio para todos y todas los que quieran ocuparla y cuidar de ella, donde circulan, participan, construyen cerca de 300 personas semanalmente.

“Los jóvenes deben luchar por construir propuestas y no para que se las construyan. Esto en el marco de un país democrático donde todos pueden ocupar un espacio”. (Paulina Urrutia, Ministra de Cultura. , 15 de junio de 2006)

Recuperamos un espacio inutilizado, le dimos vida. Tenemos una forma diferente de construcción, que no se apega al sistema que existe hoy en Chile, el mismo que beneficia a pocos a costa de muchos. Nuestra forma de construir tiene que ver con la autogestión y con quitarle el valor al dinero, por lo tanto funcionamos a través del trueque: espacios para

ensayar o exponer a cambio de útiles de aseo, útiles para las puestas en escena o funciones gratuitas de su arte.

Denunciamos la persecución política que nos ha hecho el SERVIU (Servicio de Vivienda y Urbanismo), quien en papeles dice ser dueño de la casa, pero en la práctica la tuvo botada por años. Primero nos acusa de usurpación violenta, sin embargo en el juicio penal queda claro que en nuestro actuar no hay delito, por lo que en marzo de este año se sobreescribe el caso. Ahora nos demanda a la justicia civil, para que le devuelvan sus “derechos” sobre la casa, apegados a leyes que defienden más a la propiedad privada que el derecho a la vida de las personas.

Durante un año hemos tenido funciones de teatro todos los viernes a \$300, se han realizado más de 15 eventos, se imparten 18 talleres gratuitos y hemos realizado jornadas de trabajo voluntario para la mantención de la casona, limpiando años de abandono acumulado en piezas, patios y jardines. Durante un año hemos hecho más por la casa, sólo con trabajo autogestionado, que todo el tiempo en que el SERVIU dice ser su dueño.

Porque tenemos un año construyendo dignidad, porque sabemos que hemos abierto un espacio que antes no existía, porque creemos que el arte es para todos, damos la pelea. Una casa que estaba abandonada por una casa llena de vida. Un espacio inútil, ahora al servicio de la comunidad... ese es nuestro logro y por lo que queremos luchar.



Mucha gente pequeña,
en muchos lugares pequeños,
hará cosas pequeñas
que transformarán
el mundo.

RED DE ECONOMIA SOLIDARIA ZONA SUR

¿QUE ES LA RED DE ECONOMIA SOLIDARIA ZONA SUR?

Es una organización que reúne a distintos talleres artesanales, pequeños negocios familiares, etc. que producen y comercializan sus propios productos o servicios, o los de otros grupos de sus mismas características, y que operan en la lógica de la **economía de solidaridad y trabajo**.

**Vicaría Zona Sur - 7ª Avenida 1247 - San Miguel
Metro Ciudad del Niño - F. 521 64 21 - 521 19 67
solidaridadzsur@iglesia.cl / www.vicariasur.cl**

PASTORAL POPULAR

Informaciones: 634.18.04 - 634.46.53 - cedm@terra.cl

Envíe este cupón a Casilla 386-V • Correo 21, adjuntando un cheque nominativo a nombre de la Corporación Centro Ecueménico Diego Medellín.

CUPON DE SUSCRIPCION

Renovación

| | |
|---------------|--|
| Nombre | |
| Profesión | Fono: Fax: |
| Dirección | |
| Comuna | Email: |
| Casilla | Ciudad: País: |
| Forma de Pago | Cheque <input type="checkbox"/> Giro Postal Por \$ |

Tarifas de Suscripción 5 números al año

Precio Normal : \$ 4.000
Colaboradores : \$ 6.500

Extranjero

US\$30 (América del Sur)
US\$35 (Resto del mundo)